

संस्कृतिका

समय-समाज के संदर्भों की शोध-पत्रिका

संपादक

डा. वज कुमार पाण्डेय

डा. दीपक कुमार राय

अलका पब्लिकेशन्स

448, पॉकेट-5, मयूर विहार, फेज-I

दिल्ली-110091

वर्ष : 4 अंक : 2 □ अप्रैल 2011

सैद्धान्तिकी

सैद्धान्तिकी भारत में समाचार पत्रों के निबंधक (आर.एन.आई.) द्वारा अनुमोदित है।

संरक्षक:	डा. नवल किशोर डा. पी. एन. सिंह डा. एस. त्रिपाठी
परामर्श:	डा. गिरीश मिश्र डा. आर. एन. कुमार डा. जी. पी. ओझा
संपादक मंडल:	डा. शशिकांत राय डा. कृष्ण कुमार सिंह डा. अनिल कुमार सिंह
प्रबंध संपादक:	राम मुरारी
साज-सज्जा :	मो. सलीम अंसारी

संपादकीय सम्पर्क:

120, पॉकेट-5, मयूर विहार, फेज-1,
दिल्ली-110091
फोन : 011-43015270, 64683387
e-mail : editorialindia@yahoo.com

मूल्य : रूपये 150.00

मुद्रक एवं प्रकाशक शैलेन्द्र सेंगर द्वारा 448, पॉकेट-5, मयूर विहार, फेज-I, दिल्ली-110091 से प्रकाशित तथा बी. के. ऑफसेट, नवीन शाहदरा दिल्ली-32 से मुद्रित

नोट :

पत्रिका में प्रकाशित लेखकों के विचार अपने हैं। उसके लिए पत्रिका/संपादक/संपादक मंडल को उत्तरदायी नहीं ठहराया जा सकता। पत्रिका से सम्बंधित किसी भी विवाद के निपटारे के लिए न्याय क्षेत्र दिल्ली होगा।

Editorial

Since provision of free and compulsory education at the elementary stage is a Constitutional commitment, budgetary allocation for this sector of education is continuously on increase while the University and higher education has got a raw deal for the sixth year in succession. This is in keeping with the declared objective of the Union Government that the lion's share of funding for higher education must come from sources other than the Government. The consequence of inadequate investment in higher education is serious. While the Universities are at pain in persuading the Government for increased budgetary allocations, some of them have simultaneously taken measures for generating funds of their own.

It is high time the university system resorted to long-term resource planning instead of taking the state support for granted. Each University will now have to identify avenues of resource generation, both internal as well as external, depending upon the nature of its programme offerings and the locale. The Punnayya Committee set up by the UGC and the Swaminathan Panel of the AICTE have made some broad recommendations in this regard. The internal measures, amongst other things, may include proper utilisation of funds, general economy in expenditures, pooling and sharing of departmental and institutional resources and most importantly, rationalisation of fee structure. As far the external resources, the important avenues include donations from alumni, philanthropists and others, consultancy, university-industry interaction, etc.

In most institutions of higher education, at present, the tuition fees contribute very little towards earnings while the recurring expenditure on each student is much higher. In fact, an upward revision of fees is over due. The need to raise the tuition fees to at least 20% of the recurring expenditure per student generally and at a still higher level in higher professional and technical courses is being advocated. Increase in fees from the foreign students at further higher levels is being talked about by reserving seats for them in select institutions like the IIT and the IIMS. While measures such as these appear realistic, their repercussions need to be thoroughly assessed before taking some definite decision in the matter. Particularly, interests of poor students generally and those Indian students who are pitted against the foreign students admitted on the basis of higher fees need to be protected.

By far the least controversial avenue of generating additional resource is that of tapping the philanthropists, alumni and others such as business houses and industrial concerns for voluntary contributions. In order to encourage this the Government of India's financial act provides for 100% tax exemption in respect of donations by a tax payer to a university or institution of national eminence. Again, University-Industry interaction is becoming a plank in this direction. The Swaminathan panel has suggested building up a reservoir of funds by collecting educational cess from industries and other user organisations. Setting up of an Educational Development Bank of India initially with shares of Rs.1000 crore each by the State Governments, Central Government and international financial agencies has also been suggested. Raising money through consultancy work or job assignment by institutions to industries or other professional organisations is yet another avenue being profusely recommended. As an incentive, part of this money goes to individual scholars while the rest is added to the funds of the University. It is pertinent to mention here the official view that avenues generated through enhanced fee structure, consultancy and other activities would not be offset against Government grants with the industries considering "adoption" of one or more institutions of higher education. A major problem in relationship between industry and academia is that perhaps both do not know what the other wants. While the universities are unable to identify the precise needs of the industry, the latter are unaware about the type of interaction universities look forward from them. Could a beginning not be made by sharing the infrastructure each is known to possess?

The private initiative in education, especially higher education is not altogether new to India. Some of the leading universities namely, the Banaras Hindu University and the Aligarh Muslim University came up with the efforts of certain dedicated individuals and financial support of the community at large. Again, a large number of educational institutions in the country especially those concerned with general and professional higher education have been established on private and voluntary initiative with or without financial subsidy from the Government.

—Editors

इश अंक में

इतिहास बिहार में ग्रामीण अर्थव्यवस्था के विकास में कृषक वर्ग की भूमिका—रिंकी कुमारी	7
इतिहास भारतीय संस्कृति में ईश्वर-विचार—अशोक कुमार दास	11
इतिहास बलबन को नया राजत्व सिद्धांत लागू करना मजबूरी—डॉ. दीपक कुमार	15
इतिहास बिहार में किसानों की स्थिति एवं समस्याएँ : एक ऐतिहासिक मूल्यांकन—रेणू कुमारी	17
इतिहास ऋग्वैदिक काल से उत्तरवैदिक काल तक सामाजिक जीवन में परिवर्तन—सुनील कुमार	21
इतिहास भारत का स्वर्ण युग और गुप्तकालीन कला का विकास—मुन्ना कुमार गुप्ता	24
इतिहास मौर्योत्तर काल में भारत का विश्व के अन्य भागों से संपर्क—रंजीत कुमार केशरी	28
राजनीति विज्ञान पंचायती राज : महिला सशक्तिकरण का सशक्त माध्यम (बिहार राज्य के संदर्भ में)— डॉ. पूनम कुमारी, मनोरमा कुमारी	32
राजनीति विज्ञान 19वीं सदी का समाज सुधार आंदोलन और पंडिता रमाबाई—अनुपा देवी	37
राजनीति विज्ञान स्वामी विवेकानन्द के सामाजिक दर्शन का आधार: आध्यात्मिक एकता—रीता कुमारी	41
राजनीति विज्ञान महात्मा गाँधी के रचनात्मक कार्यक्रम और बिहार की महिलाएँ—मालती शर्मा	45
राजनीति विज्ञान मादा भ्रूण हत्या का आर्थिक-सामाजिक आयाम—डॉ. कंचनमाला	53
भूगोल जनसंख्या वृद्धि सामाजिक विकास में बाधक—डॉ. अजिताभ कुमार सिंह	55
शिक्षा विद्यालय व्यवस्था में शिक्षा मनोविज्ञान—रुद्रनारायण नरसिंह मिश्र	57
समाजशास्त्र नक्सली समस्या का समाजशास्त्रीय मूल्यांकन—डा. रंजना	59
समाजशास्त्र हिन्दू समाज में अर्न्तजातीय विवाह: एक समाजशास्त्रीय विश्लेषण—डा. रंजना	63

अर्थशास्त्र	
वेदकालीन कृषि अर्थव्यवस्था: एक अध्ययन—निशांत भास्कर, सुमित्रा कुमारी, अजय कुमार	70
हिन्दी साहित्य	
भाषा की प्रगति और हिन्दी—डॉ. चन्द्रमोहन	74
History	
A Study of Different Ideological Influences on B.R. Ambedkar— <i>Dr. Gajendra Kumar & Dr. Subodh Kumar Chaudhary</i>	76
History	
Role of Muslim League in the Creation of Pakistan— <i>Anil Kumar Rai</i>	80
History	
Indian Resistance Movements in the Early Nineteenth Century— <i>Chandrashekhara Mishra</i>	83
History	
Scientific Archeology : The End of the Aryan Invasion Theory— <i>Dr. Nagendra Mishra</i>	86
History	
Origins of Guru-Shishya Parampara in Ancient India— <i>Dr. Amarkant Singh</i>	89
Geography	
Integrated Rural Development Programme :The Context of the Study with Special Reference to West Champaran District— <i>Dr. Bablu Kumar</i>	92
Economics	
The Gender Prejudice and Atrocities Against Women: The Role of Bihar Government for Girl Child Betterment— <i>Nawal Kishor Baithal & Sajjan Sah</i>	101
Economics	
Rural-urban Interaction and Sustainable Development— <i>Dr. Gagandeo Prasad YadavaI;</i> <i>Dr. Pramod Kumar & Smt. Veena Rani</i>	108
Economics	
Market Imperfections and Multinational Companies— <i>Dr. Sunil Kumar Sah</i>	110
Economics	
Sustainable Development and the Corporate Role in Promoting Economic Self-reliance— <i>Dr. Suresh Prasad</i>	113
Economics	
Economic Dimension and Development— <i>Dr. Sanjeev Kumar Singh</i>	116
Environmental Science	
Impact of Pollutants on Morphology and Growth of Agricultural Crops — <i>Nripendra Kr. Singh; Shatrunjay Kr. Singh & Punam Kumari</i>	119
Home Science	
Malnutrition— <i>Dr. Madhulika Kumari</i>	125
Political Science	
National Policy for Empowerment of Women Vis-a-Vis the Status of Tribal Women in India— <i>Dr. Stuti Sengupta</i>	126

Political Science	
Women Empowerment in India: Reality and Challenges— <i>Dr. Debjani Biswas</i>	129
Political Science	
Social Justice and India's Constitution— <i>Rajesh Kumar Pandey</i>	132
Political Science	
Maoist Violence and Police Response— <i>Manoranjan Kumar Singh</i>	135
Political Science	
Female Representation in Political Life— <i>Dr. Sadhana Thakur</i>	139
Psychology	
A Study of Female Workers and Their Occupation Environment— <i>Dr. Kamta Prasad Yadav</i>	143
Psychology	
The Concept of Consciousness— <i>Dr. Anup Kumar Sah</i>	149
Psychology	
Psychology of Emotion and Attitude Change— <i>Dr. Punam Singh</i>	152
Philosophy	
Gandhi's Political Philosophy in Today World— <i>Pramod Kumar Das</i>	155
Philosophy	
Gandhian Philosophy in the 21st Century— <i>Dr. Mahesh Kumar Singh</i>	158
Philosophy	
Evaluating of Happiness and Unhappiness in Buddhism— <i>Manoj Kumar Gupta</i>	161
Philosophy	
The Divisions of Alaya and the Eight Consciousnesses in Buddhist Philosophy— <i>Dr. Suchita Kumari</i>	164
English Literature	
The Sea in Nineteenth-Century English and American Literature— <i>Pooja</i>	167
English Literature	
Communication Skills and English Language— <i>Dr. Raj Kumar Singh</i>	170
Mass Communication	
Press Freedom vs. Blasphemy: An Indian Perspective— <i>Pawan Kumar Saxena</i>	173
Commerce	
Improving Management and the Managerial Skills of Small-scale Entrepreneurs— <i>Raman Kumar</i>	176
Sociology	
Economic and Political Systems of Society— <i>Dr. Abha Kumari and Dr. Awadhesh Kumar Singh</i>	179
Bengali Literature	
Tagore and His India— <i>Gopal Pal</i>	182

बिहार में ग्रामीण अर्थव्यवस्था के विकास में कृषक वर्ग की भूमिका

रिंकी कुमारी

मानवीय आर्थिक क्रियाओं में कृषि सबसे अधिक प्रचलित और महत्वपूर्ण है। जहाँ कृषि के महत्व की बात की जाय तो आज भी लगभग संसार की आधी जनसंख्या कृषि में लगी हुई है। कृषि संसार के लोगों का प्राचीन व्यवसाय है। मेक्सिको, नील-घाटी, मेसोपोटामिया, मोहनजोदड़ो, हड़प्पा तथा चीन की बीहो घाटी की प्राचीन सभ्यताएँ कृषि के विकास के साथ ही विकसित हुई थीं। प्राचीन भारतीयों को तैत्रीय उपनिषद् में 'अन्ने बहुकुर्वीत तदवतम्' (अधिक अन्न उपजाओ, यह तुम्हारा कर्तव्य है) द्वारा आह्वानित किया गया था। भारत की तरह संसार के कई देशों में कृषि एक आर्थिक क्रिया के साथ-साथ जीवन पद्धति भी है जो वहाँ के लोगों की रीति-रिवाजों तथा सांस्कृतिक लक्षणों में परिलक्षित होती है। उदाहरणस्वरूप भारत में लोहड़ी हो या होली, पोंगल हो या ओणम् - ये सभी त्योहार यद्यपि भारत के विभिन्न भागों के हैं, कृषि से जुड़े हुए हैं।

बिहार की अर्थव्यवस्था में भूमि संसाधन का स्थान सर्वोपरि है। भारत के कुल 5.3 प्रतिशत क्षेत्रफल वाला यह राज्य मुगलों के समय से ही देश का कुल 8 से 10 प्रतिशत खाद्यान्न उत्पन्न करता है। मुगलों के समय से ही बिहार राज्य का कुल 63: भूमि कृषि के योग्य है, लेकिन 44: से लेकर 50: भूभाग पर ही शुद्ध रूप से कृषि की जाती है। बिहार के मैदानी क्षेत्र की लगभग 75: भूमि कृषि के योग्य है और 61: भूमि ही शुद्ध कृषि के अन्तर्गत आती है।

भारतीय कृषि के इतिहास का एक दिलचस्प पहलू यह है कि प्राचीन काल में ही मुद्रा रूपी लगान के विकास से बहुत पहले भारतीय जाति प्रथा के कारण खेतिहार समुदायों द्वारा अधीन बनाये गये मूलतः खाद्य-संग्राही लोगों में से उजरती मजदूरों का एक वर्ग विकसित हो चुका था। खेती के कामों के लिए किराये के श्रमिकों के उपयोग का वर्णन मनुस्मृति में, कामसूत्र में और भारतीय बौद्ध मठों द्वारा काश्तकारी के ई-शिंग के विवरण में मिलता है। मुख्यतः निचली या अछूत

जातियों पर आधारित भूमिहीन मजदूरों के एक विशाल वर्ग का अस्तित्व मुगलकालीन दस्तावेजों से साबित होता है। इस प्रकार हम कह सकते हैं कि भारत के ग्रामीण श्रमिकों का वर्ग मुद्रा रूपी लगान के साथ यदा-कदा नहीं उभरा (मार्क्स), बल्कि पहले से ही यह बकायदा अस्तित्व में था।

किसान तथा उनके साथ सेवा करने वाले मजदूर, दास वगैरह समाज के निम्न वर्ग के लोग थे। इस वर्ग के लोगों का जीवन सुखी तथा मंगलमय नहीं था। किसान का जीवन गन्दगियों से भी भरा था। चूँकि वे उपेक्षित थे, इसलिए उनमें सुधार लाने के लिए ऊँचे वर्ग वाले कभी भी ध्यान नहीं देते थे। उनके शरीर से दुर्गन्ध निकलती थी। वे वस्तुतः दास थे। भूमि के साथ उनका जीवन बंधा था। अपने स्वामी पर वे पूर्णतः निर्भर करते थे और उनकी आज्ञा पर ही कही जा सकती थी।

बिहार पिछले डेढ़ दशक से सामंती उत्पीड़न, जातीय-वर्गीय तनाव, ग्रामीण क्षेत्रों में जारी हिंसा-प्रतिहिंसा और जुझारू खेत मजदूर आन्दोलन को लेकर चर्चा में है। गाँव के किसान लगातार गरीब होते जा रहे हैं। राज्यव्यापी कृषि संकट और बढ़ता जा रहा है। कृषि क्षेत्र में दरिद्रीकरण की प्रक्रिया का एक पहलू यह भी है कि समूचा राज्य उद्योग धंधों से वंचित है। अपार खनिज सम्पदा पैदा करने वाला बिहार अपनी सोना सी धरती पर कंगाल खड़ा है।

अकबर का उद्देश्य था कि जनता को अधिकाधिक सुविधा मिले एवं उनका शोषण नहीं हो। भूमि का वास्तविक माप स्टैण्डर्ड जरीब से कराया गया। अकबर इसके लिए सिकन्दर लोदी की जरीब को अपना कर इसमें संशोधन किया था। सन् 1576 में राजस्व अधिकारियों के पास कई आँकड़े इकट्ठे हो गये थे। अब उन्होंने प्रत्येक काश्तकार को भूमि का विस्तृत रेकार्ड तैयार कर उसकी उपज को भी रेकार्ड कर लिया था। बाजार भाव भी आ गये थे। इस प्रकार से 1571 से 1580 तक के आँकड़ों को लेकर नई पद्धति शुरू की गई। इसे 'आइन-इ-दशासाला' द्वारा प्रचलित पद्धति एवं कुछ स्थानीय चली आ रही पद्धति प्रचलित थी।

भूमि को 4 भागों में वर्गीकृत किया गया - (1) पोलज दो फसली एवं अधिक उपजाऊ भूमि (2) परती जिसे एक वर्ष या दो वर्ष कृषि के लिए छोड़ना पड़ता था। (3) छछर, इसमें निरंतर खेती नहीं की जा सकती थी। इसे दो या तीन वर्ष तक परती छोड़नी पड़ती थी और इस बंजर भूमि को उर्वरता के आधार पर ८, ९, १० भागों में बाँटते थे।

शोध छात्रा, समाज विज्ञान संकाय (इतिहास विभाग), विनोबा भावे विश्वविद्यालय, हजारीबाग।

मुगल साम्राज्य की सैनिक और प्रशासनिक कुशलता के परिणामस्वरूप आर्थिक तथा वाणिज्यिक समृद्धि में बढ़ोतरी हुई। विदेशी यात्रियों ने इसे वैसा अमीर देश बताया जैसा कि किस्से-कहानियों में व्याख्यायित होता रहा है। लेकिन विदेशी यात्री इसी अधिकता के साथ मिलने वाली गरीबी को देखकर आश्चर्यचकित रह गए। सामाजिक विषमताएं साफ दिखाई पड़ती थीं। शाहजहाँ के राज्यकाल के बीसवें वर्ष के दस्तावेजों से हमें जानकारी मिलती है कि ऐसे मनसबदार, जिनको उच्चतम पद मिला था, कुल 8000 में से 445 ही थे। कुल मनसबदारों की एक छोटी संख्या 5.6 प्रतिशत को ही राज्य के अनुमानित राजस्व का 61.5 प्रतिशत स्वयं सवारों के तनखाह के रूप में दिया जाता था।

मुगल सम्राट तथा उनके मनसबदार अपनी आमदनी का बहुत बड़ा हिस्सा वेतन तथा वस्तुओं पर खर्च कर देते थे। इस खर्च से किसानों और शिल्पकारों को फायदा होता था। चूंकि वे फसल और वस्तुओं की पूर्ति करते थे, किन्तु राजस्व का भार इतना था कि प्राथमिक उत्पादकों-किसानों और शिल्पकारों के पास निवेश के लिए बहुत कम पैसा बचता था। इनमें से जो बहुत दरिद्र थे, मुश्किल से ही पेट भर पाते थे।

उस समय की खेती का अनाज अधिकांशतः आज जैसे ही थे। यह कहना गलत है कि वर्तमान समय के जैसा अनाज का किसी विशेष प्रदेश में स्थिरीकरण नहीं था। क्योंकि गन्ने की खेती बंगाल, बिहार के बहुत से भागों में होती थी और उसे भारत के अन्य भागों में ले जाया जाता था तथा नील की खेती उत्तर भारत के कुछ स्थानों में होती थी। पेलसर्ट हमलों को बतलाता है कि यमुना की घाटी तथा मध्य भारत के नील बड़े पैमाने पर पैदा तथा तैयार होता था। सूती और रेशमी माल प्रचुर

मात्र में तैयार किये जाते थे। इस संबंध की माँग को पूरा करने के लिए रूई तथा रेशम दोनों की खेती भारत के कुछ भागों में बहुत होती थी। तम्बाकू 1604 ई. के अन्त अथवा 1605 ई. के प्रारंभ में भारत लाई गयी। इसके बाद लोग इसकी खेती करने लगे। मुगल काल में आज जैसे कृत्रिम सिंचाई की व्यवस्था अपेक्षाकृत नहीं थी। खेती के औजार भी अधिकतर वही थे जो आज कल हैं।

मुगल भारत में भू-राजस्व कुल उत्पाद के मूल्य के एक भाग के बराबर होता था। किसान, जो सकल भू-राजस्व अदा करता था, वह उसकी पैदावार का आधा होता था। खेती के अलावा पशुपालन, जंगलात, मतस्यपालन आदि से भी मुगल राज्य को आय की प्राप्ति होती थी। इसलिए हमारा यह मानना गलत नहीं होगा कि पशुपालन, बगान, जंगलात और मछली पालन से प्राप्त आय 1605 ई. के आसपास खेतिहर उत्पादन के मूल्य का 30: अर्थात् लगभग 3, 48, 44, 44, 032 दाम रही होगी।

दूसरी तरफ हम देखते हैं कि दस्तकारी की वस्तुओं का उत्पादन आंतरिक उपभोग के अलावा विदेशी व्यापार की मांगे पूरी करने के लिए भी किया जाता था। मुगल साम्राज्य के आयातों की कीमतें विनिर्माण, अर्थसंसाधित (सेमी प्रोसेस्ड) तथा खेतिहर वस्तुओं का निर्यात करके चुकाई जाती थी। निर्यातों के कुल मूल्य अर्थात् 28,00,00,000 दाम में विनिर्माण का भाग संभवतः तीन-चौथाई होता था।

वर्तमान समय में बिहार में कई बड़े उद्योग खुल गये हैं जो बिहार के बंट जाने के बाद कुछ उद्योग झारखण्ड प्रदेश में आ गये हैं। जैसे-जमशेदपुर का टाटा का लोहे और इस्पात का कारखाना, बोकारो का इस्पात कारखाना, बरौनी का तेल साफ करने का कारखाना, सिन्दरी का खाद का कारखाना, रांची का हेवी

इंजीनियरिंग का कारखाना, डालमियानगर का कागज का कारखाना आदि-आदि बिहार की औद्योगिक क्षमता के कुछ उदाहरण हैं। उत्तर प्रदेश के बाद सबसे अधिक चीनी यहीं तैयार की जाती है। हाथ करघा और रेशम (तसर) उद्योग यहां के प्रमुख गृह उद्योग हैं।

बांस और सिंगी घास की वस्तुएँ भी अच्छी बनती हैं। इस प्रदेश की तीन प्रसिद्ध अनुसंधान शालाएँ हैं - जियाल गोड़े का ईंधन राष्ट्रीय प्रयोगशाला, जमशेदपुर की धातु कर्म राष्ट्रीय प्रयोगशाला तथा नामकुम (राँची) का लाह अनुसंधान संस्थान इत्यादि।

बिहार राज्य की फसलों को दो वर्गों में रखा जा सकता है। खाद्य फसल जिनमें धान, गेहूँ, मक्का, जौ, महुआ, ज्वार, बाजरा, चना, अरहर एवं अन्य दलहन सम्मिलित हैं तथा नगदी फसल, जिनमें ईख, जूट, तिलहन, मिर्च एवं आलू विशेष उल्लेखनीय हैं, किन्तु क्षेत्रीय परिस्थितियों के सीमित प्रभाव ने फसल के प्रारूप को प्रभावित कर रखा है।

वर्षा पर आधारित पूर्ण रूप से बिहार की कृषि के लिए सिंचाई के साधनों का अभाव है। सम्पूर्ण राज्य में धान एकमात्र प्रधान फसल है। धान, गेहूँ, मक्का फसल क्षेत्र के अन्तर्गत गोपालगंज, सिवान, पूर्वी चंपारण, सारण, कटिहार एवं दक्षिणी मैदान के कुछ जिले हैं। पुनः गोपालगंज, सिवान तथा पूर्वी चंपारण जिलों में ईख तथा आलू सारण एवं वैशाली जिलों की चौथी प्रधान फसल है। खेसारी सहरसा जिले में जूट तथा जौ कटिहार जिलों की चौथी एवं पांचवी फसल है। बिहार के पठारी प्रदेश के राँची जिले में धान, गेहूँ, मक्का के बाद चौथी एवं पांचवी फसल क्रमशः अरहर एवं आलू है।

भारतीय कृषि इतिहास की कुछ खास विशेषताओं को पर्याप्त स्पष्टता के साथ स्थापित किया गया है। 19वीं शताब्दी

तक भारतीय मिट्टी की उर्वरता आमतौर पर यूरोपीय मिट्टी से कहीं अधिक रही है। दूसरी ओर प्राकृतिक कारणों से यूरोपीय किसान के मुकाबले भारतीय किसान बहुत कम संसाधनों से आजीविका प्राप्त कर लेते हैं। भारतीय खेतिहर इतिहास के चरित्र को निर्धारित करने की एक प्रमुख विशेषता स्वतंत्र किसान समुदाय रहा है स्वतंत्र आर्थिक दृष्टि से न कि कानूनी दृष्टि से।

खेती के विशेषज्ञ सुझाते थे कि खेत को एक से ज्यादा बार जोतना चाहिए, कभी-कभी पांच बार तक। वैदिक साहित्य में हंसुए और छलनी का जिक्र हुआ है और बाल्मिकी रामायण में कुदाल का उल्लेख आया है। अमरकोश में खुरपी और ददानी के अलावा धान कटने के लिए ऊखली और मूसल का तथा धान के छिलके उड़ने के लिए सूप का जिक्र मिलता है। कृषि पराशर में हाल के विभिन्न अंगों के नाम और आकार-प्रकार का व्यापक वर्णन मिलता है।

मुगल काल में कृषि उद्योग और व्यापार में समान्यतया उन्नति ही हुई। जनता प्रायः प्रसन्न और सुखी थी। उसका प्रमाण तत्कालीन वस्तुकला, चित्रकला, संगीत और साहित्य से भी लगता है। मुगलों के बनवाये महलों, किलों, मस्जिदों, मकबरों तथा अन्य भवनों में सुन्दर गृह-निर्माण कला का परिचय मिलता है। सीकरी का बुलन्द दरवाजा, पंचमहल, दिल्ली का जामा मस्जिद, दीवान खास, लाहौर की बादशाही मस्जिद और आगरे का ताजमहल इस काल की उत्कृष्ट रचनाएँ हैं।

भारतीय इतिहास में मुगल काल 'ऐश्वर्य-काल' कहा जाता है जो ठीक भी है। इस काल में बाहर से आने वाले विदेशियों का आक्रमण बन्द हो गया था और ये विदेशी अब स्वदेशी बन गये थे। मुगल काल में हिन्दू-मुसलमान के समन्वय से एक नई सभ्यता और संस्कृति

का उदय हुआ। सल्तनत काल में अक्ता व्यवस्था की शुरुआत इल्तुतमिश ने की थी। अक्ता व्यवस्था के अन्तर्गत सेना भूमि का लगान केन्द्रीय हिस्सा देने के बाद स्वयं रखते थे। इसके अलावा सल्तनत काल में सीधे राजकीय नियंत्रण वाली भूमि को खालिस भूमि कहा जाता था। इससे प्राप्त आय केन्द्रीय कोष में जाती थी।

सल्तनत काल में बहुत से ऐसे कर थे जो किसानों के अलावा अन्य लोगों से लिए जाते थे जिनमें प्रमुख कर खिराज, उश्र, खुम्स, जजिया, जकात शामिल थे।

'खिराज' गैर-मुसलमानों से लिया जाता था। 'उश्र' मुस्लिम भूमिधरों से लिया जाता था। 'खुम्स' सैनिक अधिकारियों से लूट के द्वारा लिया जाता था। 'जजिया' यह गैर मुसलमानों से लिया जाता था। 'जकात' मुस्लिमों पर लगाया जाने वाला धार्मिक कर था।

औरंगजेब के उत्तराधिकारी प्रशासनिक कार्य-कुशलता में दक्ष नहीं थे। उत्तरी तथा पश्चिमी भारत के अनेक भागों में हुए जमींदारों और किसानों के विद्रोह और कृषक आन्दोलनों के कारण समस्याएँ बढ़ती चली गईं। कभी-कभी ये विद्रोह बढ़ते हुए करों के विरोध में किये गये थे और कभी-कभी ये शक्तिशाली सरदारों के द्वारा अपनी स्थिति को मजबूत करने के प्रयास के लिये किये जाते थे।

बड़े जमींदार असहाय और निर्धन हो गये थे। किसान वर्ष में दो फसलें उगाते हैं। लेकिन जमींदार को कुछ नहीं मिलता है। उनके स्थानीय गुमाशते एक तरह से किसानों के हाथ की कठपुतली बने रहते हैं। जैसे कि स्वयं किसान अपने ऋणदाता के वश में रहता है जब तक कि वह साहूकार का कर्जा नहीं चुका देता। इस प्रकार सारी व्यवस्था एवं प्रशासन इतना कमजोर हो गयी कि यद्यपि किसान अपनी फसल के जरिए मानों सोना बटोरता है, लेकिन उसके

मालिक जमींदार को एक तृण मात्र भी प्राप्त नहीं होता था।

मुगल काल में आईन-ए-अकबरी के अनुसार प्रायः सभी तरह की फसलें होती थीं। गेहूँ, जौ, चावल, ज्वार, बाजरा, सोवा, कोदो, ककून, मंडवा, कुदरी आदि अन्य चना, मसूर, मटर मूंग, उरद, मोट अरहर आदि दालें तिल, अलसी, सरसो आदि तिलहन की फसल खूब होती थी। इसके अतिरिक्त गन्ना, कपास, सन, नील, और पोस्ता की खेती विशेष रूप से होती थी।

सामंती अर्थव्यवस्था में कृषि और कारीगरी के क्षेत्रों में शारीरिक श्रम करने वाले समुदायों का दर्जा नीचे गिर गया था। इसका कारण यह था कि उस अर्थव्यवस्था में ऐसी कई मध्यवर्ती श्रेणियाँ खड़ी हो गयी थीं जिनकी आय का साधन प्राथमिक उत्पादों द्वारा जोती-बोई जाने वाली जमीन थी। शासक वर्ग में शारीरिक श्रम के प्रति तिरस्कार का भाव विकसित हुआ और उसने ऐसा श्रम करने वालों का खूब शोषण किया था। यह स्थिति स्मृति साहित्य में प्रतिबिंबित हुई, जहाँ हम देखते हैं कि वैश्य वर्ण के कृषक समुदायों की सामाजिक हालत बहुत गिर गई और वे शूद्रों के दर्जे में पहुँच गये। इस अवस्था में जिन जन जातियों ने ब्रह्मण समाज व्यवस्था में प्रवेश किया और जिनकी जीविका का आधार कृषि श्रम था उन्हें निम्न कोटि के वैश्यों के बजाय शूद्र माना गया था। उसका उद्देश्य उनकी ताबेदारी की स्थिति पर, अर्थात् इस दायित्व पर जोर देना था कि उनका काम कृषि और कारीगरी के क्षेत्रों में शारीरिक श्रम करके उच्चतर वर्णों की सेवा करना है।

दूसरी तरफ हम देखते हैं कि खेती की पैदावार गुजारे लायक थी और गांवों की अर्थ-व्यवस्था सिक्के के लेन-देन पर ज्यादा आधारित नहीं थी। इसलिए देहात के लोगों को अच्छा खाना मिलने

लगा था विशेषतया अच्छी वर्षा वाले क्षेत्रों में। कुल मिलाकर खेती की पैदावार अच्छी थी। किसान खेती मुख्य रूप से अपनी आवश्यकता के लिए करते थे। बाजार में पैदावार के दाम कम मिलते थे, इसलिए भी वे पहले से अधिक अच्छा खाने लगे। मजदूरों की अदायगी अनाज में की जाती थी। अनाज और मजदूर दोनों सस्ते थे और बहुत थे। इसलिए यह समझा जा सकता है कि निश्चित वर्षा वाले क्षेत्रों में मंदी के कारण खेतिहर मजदूर कष्ट में नहीं थे। दान देना भी सस्ता था, क्योंकि बड़े शहरों में भी आटे की परचून की कीमत 8 पैसे प्रति किलो थी।

बिहार के गाँवों में ये भूमिहीन श्रमिक कम से कम मौर्यकाल अथवा इससे पूर्व ही से विद्यमान थे, उनका जीवन दुःखी एवं घृणित था। रोग, दुर्भिक्ष, अकर्मण्यता अथवा कुछ अन्य कारण से एक ग्रामीण को कभी-कभी अपनी भूमि बेचने के लिए बाध्य कर देता था अथवा वह भूमि कर न दे सकने के परिणामस्वरूप भूमिहीन कर दिया जाता था तथा एक आकस्मिक श्रमिक के रूप में उसको अपमान एवं निर्धनता का शिकार होना पड़ता था। परन्तु इस क्रम का, जिससे कि भूमि-स्वामियों के अधिकार में ही सीमित रह जाती थी भारतीय संयुक्त परिवार प्रथा द्वारा अत्यधिक प्रतिकार हो गया था। गृहस्वामी की मृत्यु पर प्रायः पारिवारिक भूमि का विभाजन होता था तथा इस प्रकार पीढ़ियाँ एवं विशाल जागीर को छिन्न-भिन्न होता हुआ देख सकती थी। हिन्दू बिहार में धनी कृषकों का वास्तविक वर्ग कभी भी दृष्टिगोचर नहीं हुआ था।

लेकिन बिहार की अर्थव्यवस्था में यही अनुत्पन्न था कि अधिकांश ग्रामीण कारीगर निश्चित फसली भुगतान के बदले में वर्ष भर गाँवों के कामों को करते थे। वे पूरे गाँव के सेवक (सहायक) माने जाते थे। स्थानीय तौर

पर उपलब्ध कच्चे माल और पारंपरिक रूप से प्राप्त कौशल और उपकरणों के आधार पर गाँव के कारीगर बड़ी कार्य कुशलता से सुरुचिपूर्ण वस्तुएँ बनाते थे। कारीगरों की इन पीढ़ियों ने बिहार को विभिन्न प्रकार के कलापूर्ण हस्त शिल्प की दीर्घकालीन व चमत्कारपूर्ण परंपरा प्रदान की है।

मध्यकाल के बाजार उस समय की संस्कृति तथा सामाजिक जीवन के प्रतिबिंब हुआ करते थे। साथ-साथ इन बाजारों से लोगों की आर्थिक स्थिति का अनुमान भी बखूबी किया जा सकता था। बिहार के बाजारों का यह हाल था कि एक ओर जौहरी, बजाज और सुनार व उनके दलदल लोगों को आवाजें दे-दे कर अपनी ओर आकर्षित कर रहे थे। कपड़ों की दुकानों में किनारी, गोटे और मलमल के थान सजे हुए थे। कहीं तरबूज और खरबूजों के अंबार लगे हुए थे, कहीं मालिनें खड़ी फूलों के हार बेच रही थी, कहीं मेवाफरोश, कहीं खोमचे वाले, कहीं नमकीन चने वाले। कोई सौंठ, कोई पट्टी, कोई खताई, कोई चाट बेच रहा था। एक तरफ खाने की दुकानें थी, जिनमें खुरका, सालन बाहर निकाल रखा था, कहीं कबाबी शीर माल वाले, रोटियों वाले, दूधा मलाई वाले, हलवाई पंचलौना और पाचन वाले, खीर वाले, खेड़ी वाले दुकानें लगाए थे।

चूँकि मध्यकाल में मिट्टी के पात्रों का आम प्रचलन था और वर्तमान समय में बिहार जैसे देहाती और कस्बों में आज भी मिट्टी के बर्तन बहुत ज्यादा इस्तेमाल किये जाते थे। बर्तनों में आमतौर पर देगों, देगचियों, कड़ाहियों, हड़ियों, एकाबियों और थालों आदि की आवश्यकता होती थी। हाथ मुँह धोने के लिए आफताब या लोटा काम में आता था।

बिहार के ग्रामीण किसान आज भी सिक्के के बदले तरह-तरह की चीजें,

जिनमें अनाज प्रधान है, का प्रयोग मुद्रा के रूप में करते हैं। पशुओं का भी मुद्रा के बदले प्रयोग किया जाता है। मध्यकाल से ही मुद्रा के रूप में धातुओं के बने सिक्के का प्रचलन शुरू हो गया था। ग्रामीण क्षेत्रों में साख की मुख्य मांग फसल उगाने के लिए होती है। फसल उगाने में बीच, खाद, कीटनाशक, दवाओं, पानी, बिजली, उपकरणों की मरम्मत इत्यादि पर काफी खर्च आता है। इन आगतों को खरीदने और फसल की बिक्री होने के बीच कम से कम 3-4 महीने का अंतराल होता है।

आमतौर से किसान ऋतु के आरंभ में फसल उगाने के लिए उधार लेते हैं और फसल तैयार होने के बाद वापस कर देते हैं। उधार की अदायगी मुख्यतः फसल की कमाई पर निर्भर है। हर ऋण समझौते में ब्याज दर निश्चित कर दी जाती है, जिसे कर्जदार महाजन को मूल रकम के साथ अदा करता है। इसके अतिरिक्त उधारदाता कोई समर्थक ऋणधार (गिरवी रखने के लिए) की मांग कर सकता है। समर्थक ऋणधार ऐसी संपत्ति है, जिसका मालिक कर्जदार है (जैसे कि भूमि, इमारत, गाड़ी, पशु, बैंकों में पूंजी और इसका इस्तेमाल वह उधारदाता को गारंटी देने के रूप में करता है)।

किसान पर तो जुल्म ढाये ही जाते थे। साथ ही 'खिराज' अदा करने के विषय में सभी एक आदेश का पालन करते थे। वे इतने आज्ञाकारी हो गये कि दीवान का एक सरहंग (चपरासी) कस्बों की बीसियों खूतों, मुकदमों तथा चौधरियों को एक रस्सी में बांधकर खिराज आदि करने के लिए मारता पीटता था। हिन्दुओं के लिए सिर उठाना संभव न था हिन्दुओं के घरों में सोना, चांदी, तनके और जीतल तथा धन सम्पत्ति का, जिसके कारण लोग षडयंत्र और विद्रोह करते हैं, चिह्न भी न रह गया था।

भारतीय संस्कृति में ईश्वर-विचार

अशोक कुमार दास

ईश्वर का भारतीय संस्कृति में अत्यन्त ही महत्वपूर्ण स्थान है। इसका कारण यह है कि भारतीय दर्शन पर धर्म की अमिट छाप है। ईश्वर में विश्वास को ही साधारणतया धर्म कहा जाता है। धर्म से प्रभावित रहने के कारण भारतीय संस्कृति में ईश्वर के संबंध में अत्यधिक चर्चा है। ईश्वर सम्बन्धी विभिन्न मत भारतीय विचारधारा में व्याप्त हैं। ईश्वर के अस्तित्व को प्रमाणित करने के लिए अनेक युक्तियों का भारतीय संस्कृति में समावेश हुआ है। अब भारतीय दर्शन में वर्णित ईश्वर सम्बन्धी विचार की व्याख्या अपेक्षित है।

भारतीय संस्कृति का प्रारम्भ बिन्दु वेद है। इसलिये ईश्वर सम्बन्धी विचार की व्याख्या के लिये सर्वप्रथम हमें वेद-दर्शन पर दृष्टिपात करना होगा।

वेद-दर्शन में अनेक देवताओं के विचार निहित हैं। वैदिक काल के ऋषियों ने अग्नि, सूर्य, चन्द्रमा, उषा, पृथ्वी, मरुत, वायु, वरुण, इन्द्र, सोम आदि देवताओं को आराधना का विषया माना। इन देवताओं की उपासना के लिए गीतों की रचना हुई है। वेदिक देवगणों का कोई स्पष्ट व्यक्तित्व नहीं है। अनेकेश्वरवाद के समान वैदिक देवगण अपनी-अपनी पृथक् सत्ता नहीं रखते। इस प्रकार वेद में अनेकेश्वरवाद के उदाहरण मिलते हैं। अनेकेश्वरवाद का अर्थ अनेक ईश्वरों में विश्वास है। अनेकेश्वरवाद वेद का स्थायी धर्म नहीं रह पाता है। अनेकेश्वरवाद से वैदिक धर्म का मात्र प्रारम्भ होता है।

देवताओं की संख्या अनेक रहने के फलस्वरूप वैदिक काल के लोगों के सम्मुख यह प्रश्न उठता है कि देवताओं में किसको श्रेष्ठ मानकर आराधना की जाय ? अनेकेश्वरवाद धार्मिक चेतना की माँग को पूरा करने में असमर्थ है। धार्मिक चेतना हमें एक ही देवता को श्रेष्ठ तथा उपास्य मानने के लिए बाध्य करती है। वैदिक काल में उपासना के समय अनेक देवताओं में कोई एक ही जो उपास्य बनता है सर्वश्रेष्ठ माना जाता है। जब इन्द्र की पूजा होती है तब उसे ही महान् तथा

शोधार्थी, (इतिहास विभाग), पटना विश्वविद्यालय, पटना।

शक्तिशाली समझा जाता है। प्रो० मैक्समूलर ने वैदिक धर्म को हीनोथीज्म (Henotheism) कहा है। इसे 'अवसरवादी एकेश्वरवाद' भी कहा गया है। इसके अनुसार उपासना के समय एक देवता को सबसे बड़ा देवता माना जाता है। हीनोथीज्म का रूपान्तर एकेश्वरवाद (Monotheism) में हो जाता है। इसके अनुसार विभिन्न देवता एक ही ईश्वर के अलग-अलग नाम हैं। अतः वेद में अनेकेश्वरवाद, हीनोथीज्म तथा एकेश्वरवाद के उदाहरण मिलते हैं।

वेद के पश्चात् उपनिषद् दर्शन में ईश्वर का स्थान गौण प्रतीत होता है। उपनिषद् में ब्रह्म को चरम तत्त्व के रूप में स्वीकारा गया है। वेद के विभिन्न देवतागण पृष्ठभूमि में विलीन हो जाते हैं तथा ब्रह्म एवं आत्मा उपनिषद्-दर्शन में अत्यन्त ही महत्वपूर्ण स्थान ग्रहण करते हैं। देवताओं को यहाँ ब्रह्म का प्रकाशित रूप माना गया है। देवतागण अपनी सत्ता के लिए ब्रह्म पर निर्भर करते हैं। ईश्वर का स्वतंत्र अस्तित्व समाप्त हो जाता है। अनेक देवताओं को उपनिषद्-दर्शन में द्वारपाल के रूप में चित्रित किया गया है। इससे देवताओं की तुच्छता प्रमाणित होती है।

उपनिषद्-दर्शन में ईश्वर के वस्तुनिष्ठ विचार का, जिसमें उपासक तथा उपपास्य के बीच भेद वर्तमान रहता है, खंडन हुआ है। वृहदारण्यक उपनिषद् में कहा गया है कि जो व्यक्ति ईश्वर की उपासना यह सोचकर करता है कि वह तथा ईश्वर भिन्न हैं, ज्ञान से शून्य है। यद्यपि ईश्वरवाद उपनिषद् की विचारधारा से संगति नहीं रखता है फिर भी श्वेताश्वेतर तथा कठ उपनिषदों में ईश्वर की भक्ति को मोक्ष-प्राप्ति का मूल साधन माना गया है।

उपनिषदों में ब्रह्म के दो रूपों का वर्णन मिलता है - (1) पर ब्रह्म (2) अपर ब्रह्म। पर ब्रह्म को ब्रह्म तथा अपर ब्रह्म को ईश्वर कहा गया है। पर-ब्रह्म असीम, निर्गुण, निष्प्रपञ्च है। अपर-ब्रह्म, इसके विपरीत, सीमित, सगुण तथा सप्रञ्च है। ईश्वर को उपनिषदों में सबको प्रकाश देने वाला तथा कर्मों का अधीष्ठाता माना गया है। वह स्वयंभू तथा जगत् का कारण है। माया उसकी शक्ति है। उपनिषदों में ईश्वर विचार को जान लेने के बाद भगवद्गीता के ईश्वर विचार की जानकारी आवश्यक है। भगवद्गीता में, ईश्वरवाद तथा

सर्वेश्वरवाद का संयोजन पाते हैं। गीता में ईश्वरवाद तथा सर्वेश्वरवाद में वस्तुतः कोई विरोध नहीं दीखता है। गीता में विशेष रूप से 'विश्व रूप दर्शन' नामक अध्याय में सर्वेश्वरवाद का चित्र मिलता है। ईश्वर को, अक्षर, परम ज्ञानी, जगत का परम निधान तथा सनातन पुरुष कहा गया है। ईश्वर विश्व में पूर्णतः व्याप्त है। जिस प्रकार दूध में उज्ज्वलता व्याप्त है, उसी प्रकार ईश्वर विश्व में निहित है। यद्यपि गीता में सर्वेश्वरवाद मिलता है फिर भी गीता की मुख्य प्रवृत्ति ईश्वरवाद है। ईश्वरवाद को गीता का केन्द्र बिन्दु माना गया है।

गीता में ईश्वर को 'पुरुषोत्तम' कहा गया है। वह परम-ब्रह्म है। ईश्वर को प्रकृति और पुरुष से परे माना गया है। परम-ब्रह्म के दो स्वरूपों-व्यक्त और अव्यक्त का गीता में वर्णन किया गया है। परमात्मा के व्यक्त स्वरूप का वर्णन निम्नलिखित उद्धरणों में दीखता है। "प्रकृति मेरा स्वरूप है।" (9/18) 'जीवात्मा मेरा ही सनातन अंग है।' (14/7) गीता में परमात्मा के अव्यक्त स्वरूप का वर्णन निम्नलिखित उद्धरण में दीखता है। "यह परमात्मा अनादि, निर्गुण और अव्यक्त है, इसलिए शरीर में स्थित रहकर भी न तो कुछ करता है और न लिपायमान होता है।" (गीता 13/39)

यद्यपि गीता में परमात्मा के दोनों स्वरूपों का वर्णन मिलता है। फिर भी गीता में व्यक्त स्वरूप की अपेक्षा अव्यक्त स्वरूप को महत्वपूर्ण माना गया है। गीता के भगवान ने स्पष्ट रूप में कहा है कि मेरा व्यक्त स्वरूप मायिक है तथा अव्यक्त रूप जो इन्द्रियों को अगोचर है, वही मेरा सच्चा स्वरूप है। महाभारत जिसका गीता अंश है में भी अव्यक्त

ब्रह्मा को व्यक्त ब्रह्म की अपेक्षा श्रेष्ठ माना गया है। "मेरा सच्चा स्वरूप सर्वव्यापी, अव्यक्त और नित्य है। उसे सिद्ध पुरुष पहचानते हैं।" (शां. 339,44/48)

गीता के पश्चात् भारतीय दर्शन की रूपरेखा में परिवर्तन होता है। दर्शन-सम्प्रदाय का विभाजन आस्तिक तथा नास्तिक वर्गों में होता है। न्याय, वैशेषिक, सांख्य, योग, मीमांसा, वेदान्त आस्तिक दर्शन तथा चार्वाक, जैन, बौद्ध नास्तिक दर्शन के वर्गों में रखे गये हैं। आस्तिक-दर्शनों के ईश्वर विचार जानने के पूर्व नास्तिक-दर्शनों का ईश्वर सम्बन्धी विचार जानना आवश्यक होगा।

चार्वाक-दर्शन में ईश्वर का कोई स्थान नहीं है। वह ईश्वर के अस्तित्व को अस्वीकार करता है क्योंकि ईश्वर का कोई प्रत्यक्षीकरण नहीं होता है। ईश्वर प्रत्यक्ष से परे होने के कारण असत् है क्योंकि प्रत्यक्ष ही ज्ञान का एकमात्र साधन है। चार्वाक ईश्वर के प्रति निर्मम शब्दों का प्रयोग करता है। जब ईश्वर नहीं है तब हर बात के पीछे ईश्वर को घसीट लाना अमान्य है। ईश्वर से प्रेम करना एक काल्पनिक वस्तु से प्रेम करना है। ईश्वर से डरना भ्रम है। अतः चार्वाक अनीश्वरवाद का जोरदार समर्थन करता है।

बौद्ध-दर्शन और जैन-दर्शन में सैद्धान्तिक रूप से अनीश्वरवाद को अपनाया गया है। दोनों दर्शनों में ईश्वर के अस्तित्व का निषेध हुआ है। बुद्ध ने अपने अनुयायियों को ईश्वर के सम्बन्ध में जानने से अनुत्साहित किया है। ईश्वर से प्रेम करना एक ऐसी रमणी से प्रेम करने के तुल्य है जिसका अस्तित्व ही नहीं है। ईश्वर को विश्व का कारण मानना भ्रामक है। संसार प्रतीत्यसमुत्पाद

के नियम से संचालित होता है। बुद्ध ने अपने शिष्यों को ईश्वर पर नहीं निर्भर रहने का आदेश दिया। उन्होंने 'आत्मदीपो भव' का उपदेश देकर शिष्यों को आत्म-निर्भर रहने को प्रोत्साहित किया।

बौद्ध-दर्शन की तरह जैन-दर्शन में भी अनीश्वरवाद पर बल दिया गया है। ईश्वरवादियों के द्वारा ईश्वर के अस्तित्व को सिद्ध करने के लिए अनेक युक्तियों का आश्रय लिया गया है। जैन उन युक्तियों की त्रुटियों की ओर संकेत करता हुआ ईश्वर के अस्तित्व को अप्रमाणित करता है। जैन-दर्शन के अनुसार ईश्वर को विश्व का स्रष्टा मानना भ्रान्तिमूलक है। ईश्वर को स्रष्टा मान लेने से सृष्टि के प्रयोजनों की व्याख्या नहीं हो पाती है। साधारणतः चेतन प्राणी जो कुछ भी करता है वह स्वार्थ से प्रेरित होकर करता है या दूसरों पर करुणा के लिए करता है। अतः अतः ईश्वर को भी स्वार्थ से प्रेरित होकर करता है या दूसरों पर करुणा के लिए करता है। अतः ईश्वर को भी स्वार्थ या करुणा से प्रेरित होना चाहिए। ईश्वर स्वार्थ से प्रेरित होकर सृष्टि नहीं कर सकता क्योंकि वह पूर्ण है। इसके विपरीत वह करुणा से प्रभावित होकर संसार का निर्माण नहीं कर सकता है, क्योंकि सृष्टि के पूर्व करुणा का भाव उदय ही नहीं हो सकता। अतः ईश्वर विश्व का निर्माता नहीं है।

यद्यपि सैद्धान्तिक रूप से बौद्ध-दर्शन में ईश्वर का खंडन हुआ है फिर भी व्यावहारिक रूप में ईश्वर का विचार किया गया है। महायान धर्म में बुद्ध को ईश्वर के रूप में माना गया है। बुद्ध की मृत्यु के पश्चात् उन्हें ईश्वर के रूप में प्रतिष्ठित पाते हैं। हीनयान धर्म अनिश्वरवादी धर्म होने के कारण

लोकप्रिय नहीं हो सका। महायान धर्म ने ईश्वर को प्रस्तुत कर लोकप्रिय धर्म होने का गौरव प्राप्त किया है।

जैन-दर्शन में भी प्रत्यक्ष रूप से ईश्वर का निषेध हुआ है फिर भी परोक्ष रूप में ईश्वर का विचार किया गया है। जैन-दर्शन में ईश्वर के स्थान पर तीर्थङ्करों को माना गया है। ये मुक्त होते हैं। जैन-दर्शन में पंच परमेष्ठि को माना गया है। अर्हत्, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय और साधु जैनों के पंचपरमेष्ठि है। जहाँ तक ईश्वर विचार का सम्बन्ध है बौद्ध और जैन दर्शनों को एक ही धरातल पर रखा जाता है। दोनों दर्शनों में अनीश्वरवाद को मीमांसा पाते हैं।

न्याय-दर्शन में ईश्वर के अस्तित्व पर बल दिया गया है। न्याय ईश्वरवादी है। ईश्वरवाद न्याय-दर्शन की अनुपम देन है। ईश्वर के अस्तित्व को सिद्ध करने के लिये नैयायिकों ने अनेक प्रमाणों का आश्रय लिया है। पाश्चात्य दर्शन में ईश्वर के अस्तित्व को प्रमाणित करने के लिये जिन-जिन युक्तियों का प्रयोग हुआ है, उन सभी युक्तियों का समावेश प्रायः न्याय के ईश्वर सम्बन्धी युक्तियों में है।

ईश्वर के स्वरूप के सम्बन्ध में न्याय-दर्शन में अत्यधिक चर्चा पाते हैं। ईश्वर विश्व का स्रष्टा है। वह शून्य से संसार की सृष्टि नहीं करता है। वह विश्व की सृष्टि नित्य परमाणुओं दिक् काल, आत्मा, मन के द्वारा करता है। यद्यपि ईश्वर विश्व का निर्माण अनेक द्रव्यों के साथ ईश्वर का वही सम्बन्ध है जो संबंध शरीर का आत्मा के साथ है। ईश्वर संसार का पोषक है। संसार उसकी इच्छानुसार कायम रहता है। वह संसार का संहारक भी है। जब-जब ईश्वर विश्व में नैतिक और धार्मिक

पतन पाता है तब-तब वह विध्वंसक शक्तियों के द्वारा विश्व का विनाश करता है। वह विश्व का संहारक नैतिक और धार्मिक अनुशासन के लिये करता है। ईश्वर मानव का कर्म-फल दाता है। मानव के शुभ अथवा अशुभ कर्मों के अनुसार ईश्वर सुख अथवा दुःख प्रदान करता है। कर्मों का फल प्रदान कर ईश्वर जीवात्माओं को कर्म करने के लिये प्रेरित करता है। न्याय का ईश्वर व्यक्तिपूर्ण है। ईश्वर में ज्ञान सत्ता और आनन्द निहित है। ईश्वर दयालु है। ईश्वर की कृपा से मानव मोक्ष को अपनाने में सफल होता है तत्त्व-ज्ञान के आधार पर ही मानव मोक्ष की कामना करता है। न्याय ईश्वर को अनन्त मानता है। वह अनन्त गुणों से युक्त है।

न्याय की तरह वैशेषिक भी ईश्वरवाद का समर्थक है। वैशेषिक ने ईश्वर को एक आत्मा कहा है जो चैतन्य से युक्त है। वैशेषिक के मतानुसार आत्मा दो प्रकार की होती है - (1) जीवात्मा (2) परमात्मा। परमात्मा को ईश्वर कहा जाता है। ईश्वर व्यक्तित्वपूर्ण है। वह विश्व का स्रष्टा, पालक एवं संहारक है।

सांख्य के समर्थकों में ईश्वर को लेकर कुछ वाद-विवाद है। सांख्य दर्शन के कुछ टीकाकार ईश्वरवादी हैं। इनमें विज्ञान भिक्षु मुख्य हैं। उनके मत से सांख्य अनीश्वरवादी नहीं है। सांख्य ने केवल इतना ही कहा है कि ईश्वर के अस्तित्व के लिये कोई प्रमाण नहीं है। ईश्वर असिद्ध है। इससे यह निष्कर्ष निकालना कि सांख्य अनीश्वरवादी है, अमान्य जँचता है। इसके विपरीत सांख्य ईश्वरवादी है। विज्ञान भिक्षु का कहना है कि यद्यपि प्रकृति से समस्त वस्तुएँ विकसित होती हैं तथापि अचेतन प्रकृति

को गतिशील करने के लिये ईश्वर के सान्निध्य की आवश्यकता होती है। उनके अनुसार युक्ति तथा शास्त्र दोनों से ही ऐसे ईश्वर की सिद्धि होती है। परन्तु सांख्य की यह ईश्वरवादी व्याख्या अधिक मान्य नहीं है। अधिकांश टीकाकारों ने सांख्य को निरीश्वरवादी (Atheistic) ही माना है। ईश्वर के अस्तित्व के विरुद्ध सांख्य ने अनेक युक्तियाँ दी हैं जिनमें निम्नलिखित मुख्य हैं -

- (1) संसार कार्य - शृंखला है। अतः इसका कारण भी अवश्य होना चाहिए। परन्तु ईश्वर को विश्व का कारण नहीं माना जा सकता क्योंकि वह नित्य और अपरिवर्तनशील है। विश्व का कारण वही हो सकता है जो परिवर्तनशील एवं नित्य है। प्रकृति विश्व का कारण है क्योंकि वह नित्य होकर भी परिवर्तनशील है।
- (2) यदि ईश्वर की सत्ता को माना जाय तो जीवों की स्वतंत्रता तथा अमरता खंडित हो जाती है। जीवों को ईश्वर का अंश नहीं कहा जा सकता क्योंकि उनमें ईश्वरीय शक्ति का अभाव है। यदि उन्हें ईश्वर के द्वारा उत्पन्न माना जाय तो फिर उनका नश्वर होना सिद्ध होता है।

योग-दर्शन में ईश्वर के अस्तित्व को प्रमाणित करने के लिये विभिन्न युक्तियों का प्रयोग हुआ है। इस स्थल पर योग-दर्शन न्याय से अत्यधिक मिलता है। योग-दर्शन के ईश्वर के अस्तित्व सम्बन्धी प्रमाणों में निम्नलिखित उल्लेखनीय है -

- (1) अविच्छिन्नता का नियम (Law of continuity) ईश्वर की सत्ता

को प्रमाणित करता है। ज्ञान के प्रसंग में छोटी-बड़ी मात्रा का भेद निहित है। ईश्वर के अन्दर ज्ञान की सबसे बड़ी मात्रा निहित है। ईश्वर में सर्वज्ञाता ही पराकाष्ठा है। अतः ईश्वर अस्तित्ववान है।

- (2) वेद प्रमाण है। चूँकि वेद ईश्वर का वर्णन करते हैं इसलिए ईश्वर का अस्तित्व है। इस प्रकार शब्द प्रमाण के द्वारा ईश्वर की सत्ता प्रमाणित होती है।
- (3) ईश्वर प्रकृति में गति प्रदान करता है जिसके फलस्वरूप प्रकृति की साम्यावस्था भंग होती है तथा विकास का प्रारम्भ होता है। प्रकृति जगत् का उपादान कारण है जबकि ईश्वर जगत् का निष्क्रिय निमित्त कारण है। इससे सिद्ध होता है कि ईश्वर का अस्तित्व है। ईश्वर के अस्तित्व पर बल देने के फलस्वरूप योग-दर्शन को सेश्वर (theistic) सांख्य कहा गया है। ईश्वर एक विशेष प्रकार का पुरुष है जो स्वभावतः पूर्ण तथा अनन्त है। वह सर्वव्यापी है, सर्वशक्तिमान तथा सर्वज्ञ है। वह त्रिगुणातीत है। योग-दर्शन में ईश्वर का व्यावहारिक महत्व है। चित्त वृत्तियों का 'निरोध' योग-दर्शन का मुख्य लक्ष्य है। इसकी प्राप्ति ईश्वर प्रणिधान से संभव है। ईश्वर प्रणिधान का अर्थ है ईश्वर की भक्ति। इसलिये योग-दर्शन में ईश्वर को ध्यान का सर्वश्रेष्ठ विषय माना गया है।

मीमांसा-दर्शन में ईश्वर को अत्यन्त

ही तुच्छ स्थान प्रदान किया गया है। संसार की सृष्टि के लिये धर्म और अधर्म का पुरस्कार तथा दण्ड देने के लिए ईश्वर को मानना भ्रामक है। मीमांसा देवताओं को बलि प्रदान के लिये ही कल्पना करती है। उनकी उपयोगिता सिर्फ इसलिये है कि उनके नाम पर ही होम किया जाता है। देवताओं का अस्तित्व केवल वैदिक मंत्रों में ही माना गया है। मीमांसा के देवताओं को महाकाव्य के अमर पात्रों की तरह माना गया है। अतः मीमांसा निरीश्वरवादी (Atheistic) है। शंकर के अद्वैत वेदान्त में ईश्वर को व्यावहारिक दृष्टि से सत्य माना गया है। वह पारमार्थिक दृष्टि से सत्य नहीं है। शंकर एक मात्र ब्रह्म को ही पारमार्थिक दृष्टि से सत्य मानता है। शंकर ने ईश्वर को जगत् की तरह व्यावहारिक सत्ता के अन्दर रखा है।

ईश्वर को सिद्ध करने के लिए जितने परम्परागत तर्क दिये गये हैं शंकर उन तर्कों की आलोचना करता हुआ प्रमाणित करता है कि ईश्वर को तर्क के द्वारा सिद्ध करना असंभव है। शंकर ईश्वर के अस्तित्व को श्रुति के द्वारा प्रमाणित करता है। अब प्रश्न उठता है कि शंकर के दर्शन में ईश्वर का क्या विचार है। ब्रह्म, निर्गुण और निराकार है। ब्रह्म का प्रतिबिम्ब जब माया में पड़ता है तब वह ईश्वर हो जाता है। ईश्वर इस प्रकार 'मायोपहित ब्रह्म' है। ईश्वर माया के द्वारा विश्व की सृष्टि करता है। माया ईश्वर की शक्ति है। ईश्वर व्यक्तित्वपूर्ण है। वह उपासना का विषय है। वह कर्म नियम का अध्यक्ष है। जीवात्मा को कर्मों के अनुसार वह पुरस्कार तथा दंड प्रदान करता है। शंकर ने ईश्वर को विश्व में व्याप्त तथा विश्व से परे माना है। वह विश्वव्यापी तथा विश्वातीत है। शंकर के दर्शन में ईश्वर का महत्व है।

ईश्वर ही सबसे बड़ा सत्ता है जिसका ज्ञान हमें हो पाता है।

रामानुज के विशिष्टाद्वैत वेदान्त में ईश्वर और ब्रह्म को अभिन्न माना गया है। ब्रह्म ही ईश्वर है। ब्रह्म ईश्वर होने के कारण सगुण है। वह पूर्ण है। वह जीवों को उनके शुभ और अशुभ कर्मों के अनुसार सुख, दुःख प्रदान करता है। वह कर्म फलदाता है। वह उपासना का विषय है। वह भक्तों के प्रति दयावान रहता है। ईश्वर की कृपा से ही मोक्ष प्राप्य है। शंकर ब्रह्म तथा ईश्वर में भेद करते हैं परन्तु रामानुज ब्रह्म को ही ईश्वर मानते हैं। शंकर ब्रह्म को निर्गुण मानते हैं परन्तु रामानुज ब्रह्म को सगुण मानते हैं।

प्राचीन भारतीय दर्शन की तरह समसामयिक भारतीय दर्शन में भी ईश्वर-विचार पर अधिक प्रकाश डाला गया है। विवेकानन्द, अरविन्द, रवीन्द्रनाथ ठाकुर, राधाकृष्णन्, महात्मा गाँधी आदि विचारकों ने ईश्वर को अपने दर्शन का केन्द्र बिन्दु माना है। ईश्वरवादी परम्परा की झलक इनके दर्शनों में निहित है।

संदर्भ ग्रंथ

1. भारतीय दर्शन की रूपरेखा - प्रो० हरेन्द्र प्रसाद सिन्हा, मोतीलाल बनारसीदास, 1993
2. प्राचीन भारतीय सामाजिक एवं राजनीतिक विचार एवं संस्थान, डॉ० जी०पी० नेभा, डॉ० हरिश्चन्द्र शर्मा, कॉलेज बुक डिपो, जयपुर।
3. हिन्दू राजतंत्र, खण्ड-1, रामचन्द्र वर्मा, कॉलेज बुक डिपो, जयपुर।
4. प्राचीन भारत का राजनीतिक एवं सांस्कृतिक इतिहास - रति भानुसिंह नाहर, मानक पब्लिकेशंस प्राइवेट लिमिटेड, दिल्ली, 2001
5. उत्तर वैदिक समाज व संस्कृति- विजय बहादुर राव, प्राच्य प्रकाशन, पटना, 1999
6. वैदिक साहित्य- बलदेव उपाध्याय, जानकी प्रकाशन, पटना, 1991

बलबन को नया राजत्व सिद्धांत लागू करना मजबूरी

डॉ. दीपक कुमार

दिल्ली सल्तनत के प्रारंभिक शासकों में बलबन का स्थान विशिष्ट है। उसने न केवल दिल्ली सल्तनत को पूर्ण रूप से सुदृढ़ता प्रदान की बल्कि राजत्व की संस्था को भी शक्ति एवं प्रतिष्ठा प्रदान की। इस कार्य के लिए बलबन ने राजत्व का एक नया सिद्धांत प्रस्तुत किया।

बलबन का राज्यारोहण कठिन परिस्थितियों के बीच हुआ था। पिछले 30 वर्षों के शासन काल में इल्तुतमिश के कमजोर उत्तराधिकारी सुल्तान के पद के गौरव को बनाये रखने में असमर्थ रहे थे। सुल्तान की शक्ति एवं प्रतिष्ठा दोनों में ही कमी आयी थी। इसके फलस्वरूप एक ओर सामन्त वर्ग अनुशासनहीन एवं उदण्ड हो गया था तो दूसरी ओर सामान्य प्रशासन ढीला पड़ गया था और सारे राज्य में कानून और व्यवस्था की स्थिति गंभीर हो गई थी।

विद्रोह और उपद्रव सामान्य रूप से हो रहे थे। राजधानी दिल्ली भी लुटेरों के कारण असुरक्षित हो गई थी। दूसरी ओर पश्चिमोत्तर भारत में मंगोलों के आक्रमण की समस्या भीषण हो गयी थी और मंगोलो ने विशाल भाग पर अधिकार कर लिया था।

इन तमाम समस्याओं का समाधान तभी संभव था जब एक शक्तिशाली शासक दिल्ली की गद्दी पर प्रतिष्ठित होता क्योंकि सुल्तान की कमजोरी एवं शक्ति से ही प्रशासन की कार्यकुशलता जुड़ी हुई थी। अतः बलबन के लिए सुल्तान के पद को शक्तिशाली और गौरवशाली बनाना अनिवार्य था इसके लिए राजत्व का एक नया सिद्धांत अत्यंत आवश्यक था। हबीबुल्ला के शब्दों में बलबन को दिल्ली की गद्दी पर उत्तराधिकार प्रत्यक्ष रूप से प्राप्त नहीं था और नासिरुद्दीन की हत्या का संदेह भी व्यक्त किया जा रहा था। अतः अपनी

स्थिति को सुदृढ़ बनाने के लिए बलबन ने राजत्व का एक नया सिद्धांत प्रस्तुत करना आवश्यक समझा।

बलबन का यह सिद्धांत प्राचीन इरान के शाहसानी शासकों के सिद्धांत पर आधारित था। बलबन ने राजत्व को 'नयाबते खुदाई' अर्थात् ईश्वर के प्रतिनिधि के रूप में माना और अपने लिए 'जिल्ले अल्लाह' अर्थात् ईश्वर का प्रतिबिंब है और उसका हृदय दैवी-प्रेरणा व कांति का भंडार है। बलबन के अनुसार शासक कोई साधारण मनुष्य नहीं है बल्कि ईश्वर के द्वारा चुना गया प्रतिनिधि है, जिसकी आज्ञा का पालन ईश्वर की आज्ञा के पालन के समान है और अवज्ञा मात्र अपराध ही नहीं बल्कि पापा है। इस प्रकार बलबन के धर्म का सहारा लेकर शासक की सत्ता को सुदृढ़ करने का प्रयास किया।

बलबन के राजत्व सिद्धांत की दूसरी विशेषता निरंकुशता है। बलबन के विचारानुसार सुल्तान असीम शक्तियों का मालिक था। उसकी शक्तियों पर किसी प्रकार का नियंत्रण या अंकुश लगाने की क्षमता न तो उलेमा को प्राप्त थी और न ही सामंत वर्ग को। चूंकि सुल्तान ईश्वर का प्रतिनिधि था इसलिए स्वाभाविक रूप से मनुष्य के प्रति सुल्तान उत्तरदायी नहीं था। बलबन ने इस प्रकार प्रशासनिक मामलों में सुल्तान की सार्वभौम सत्ता को बनाये रखने और उलेमा वर्ग एवं सामंत वर्ग के राजनीतिक हस्तक्षेप के अधिकार को समाप्त करने का प्रयास किया।

बलबन ने शासक की निरंकुश और दैवी प्रतिनिधि के रूप में प्रस्तुति द्वारा सुल्तान पद की शक्ति एवं गौरव की पुनर्स्थापना में सफलता प्राप्त की। निरंकुश राजतंत्र की कल्पना शासक की शक्ति में वृद्धि का कारण सिद्ध हुई जबकि अर्ध दैवी स्वरूप के कारण राजस्व की प्रतिष्ठा अत्यधिक बढ़ गयी। बलबन ने प्रजा को आश्वासन भी देना चाहा कि शासक की निरंकुश शक्तियां दुरुपयोग के लिए नहीं हैं बल्कि इससे समस्त प्रजा को, चाहे वह उच्च वर्ग से संबंधित हो चाहे निम्न वर्ग से, समान रूप से संरक्षण प्राप्त होगा। कोई सामंत या प्रतिष्ठित व्यक्ति भी साधारण प्रजा पर अत्याचार नहीं कर सके। इसका आश्वासन बलबन ने निष्पक्ष न्याय की कल्पना द्वारा प्रस्तुत किया। उसने व्यावहारिक रूप से भी ऐसे उपया किये जिससे आम प्रजा को सुरक्षा का आश्वासन और

शोधप्रज्ञ, बीआरए बिहार विश्वविद्यालय, मुजफ्फरपुर।

अत्याचार के विरुद्ध न्याय का विश्वास प्राप्त हो सके। संभवतः यही कारण है कि बलबन की निरंकुश व्यवस्था आम प्रजा के बीच लोकप्रिय हो सकी और उसकी व्यवस्था को आम समर्थन प्राप्त हो सका।

परंतु यह धारणा गलत होगी कि बलबन प्रजा के साथ घनिष्ठ संपर्क बनाना चाहता था। उसकी नीति उसके विपरीत थी उसका विश्वास था कि प्रजा से दूरी बनाये रखना शासक के लिए अनिवार्य है अन्यथा प्रजा के मन में शासक के लिए न तो भय होगा न तो भक्ति। बलबन कूलीन वाद का समर्थक था। उसमें अपने सामंतों, मंत्रियों एवं अधिकारियों के बीच किसी निम्न वर्गीय व्यक्ति को प्रतिनिधित्व नहीं दिया था। उसके सभी सामंत ऊंचे कुल के सदस्य थे और रक्त एवं कुल की शुद्धता उसके राजत्व सिद्धांत की प्रमुख विशेषता थी।

बलबन वंशानुगत अधिकार के महत्व को समझकर अपने को विद्वान फिरदौसी की रचना 'शाहनामा' के शूरवीर पात्र 'अफ्रीसीयाब' का वंशज बताया जो कि तुर्क शासकों में महानतम समझा जाता था। सुल्तान की प्रतिष्ठा के अनुकूल उसने अपने व्यवहार को अत्यंत गंभीर एवं एकाकी बना दिया। उसने अधिकांशतया एकान्त में रहना आरंभ कर दिया, शराब पीना बन्द कर दिया, विनोद प्रिय व्यक्तियों के साथ बैठना बन्द कर दिया और साधारण व्यक्तियों के साथ तो क्या छोटे अमीरों एवं सरदारों से भी मिलना बन्द कर दिया। कुछ इतिहासकार के अनुसार बलबन एक भूतपूर्व दास होने के कारण समाज में अपनी प्रतिष्ठा बनाये रखने के लिए ऐसा प्रयास कर रहा था और अपने को

एक कुलीन व्यक्ति सिद्ध करना चाह रहा था।

बलबन ने राजत्व सिद्धांत को कार्यरूप देने के लिए भी उपाय किये। उसने दरबार का पुनर्गठन किया ताकि शासक की शक्ति और उसके गौरव की स्पष्ट अभिव्यक्ति हो सके। उसने दरबार को इरानी परंपराओं के अनुसार सुसज्जित किया। उसने 'सिजदा' और 'पायबोस' का प्रचलन किया जिसके अनुसार सामंतों को दरबार में सुल्तान के आगे माथा टेकना और पैर चूमना अनिवार्य हो गया। उसने ऊंचे और भयानक व्यक्तियों को अंगरक्षक बनाया जो उसके सिंहासन के दोनों तरफ चमकती हुई नंगी तलवारें लेकर खड़े रहते थे और बड़े-बड़े सरदारों के अतिरिक्त बाकी सभी व्यक्तियों को अपने दरबार में खड़े रहने के आदेश दिये। हंसी मजाक की मनाही कर दी गयी। बलबन ने कठोरतापूर्वक अपने व्यक्तित्व को अपने राजत्व के लिए बलिदान किया। अपने निजी सेवकों के समक्ष भी वह अपनी भावनाएं व्यक्त नहीं करता था। उसके बड़े पुत्र की मृत्यु ने उसका हृदय तोड़ दिया परंतु उसने किसी के समक्ष अपनी दुर्बलता को प्रकट नहीं किया। केवल रात के एकांत में वह फूट-फूट कर रोता था।

उसने दरबार में प्रत्येक वर्ष इरानी त्यौहार 'नौरोज' उत्सव मनाने की परंपरा शुरू की जो इरानी परंपरा के अनुसार थी। जिसमें सम्राट पूजन का प्रचलन था। सामंतों पर अपनी सैनिक निर्भरता को समाप्त करने के लिए बलबन ने केंद्रीय सैन्य विभाग की स्थापना की जिसे 'दिवान-ए-अर्ज' कहा जाता था। सुल्तान के पास अब अपनी सेना थी जिसकी आवश्यकता पड़ने पर उपयोग तत्कालीन सामंतों के उच्छृंखल व्यवहार

को नियंत्रित करने के लिए किया। उसने गुप्तचरों तथा बरीदों के नियुक्तियों के द्वारा वह सल्तनत की प्रत्येक गतिविधियों पर नियंत्रण रखता था।

1287 ई. में बलबन की मृत्यु हो गयी। बरनी लिखता है "बलबन की मृत्यु से दुखी हुई मालिकों ने अपने वस्त्र फाड़ डाले और सुल्तान के शव को नंगे पैरों दारूल-अमन के कब्रिस्तान को ले जाते हुए उन्होंने अपने-अपने सिरो पर धूल फेंकी। उन्होंने चालीस दिन तक उसकी मृत्यु का शोक मनाया और भूमि पर सोए" यह बात कम आश्चर्यजनक नहीं है कि कठोर शासक अपने सरदारों के प्रिय हो और उसकी मृत्यु पर इस प्रकार का दुख प्रकट किया जाए। बलबन के राजत्व की सबसे प्रमुख विशेषता यही थी कि उसने जनहित को शासक का मुख्य कर्तव्य समझा था। शांति व्यवस्था उसके राजत्व के मूल मंत्र थे। इस प्रकार बलबन ने एक अत्यंत शक्तिशाली शासक की कल्पना सर्वप्रथम दिल्ली सल्तनत के इतिहास में प्रस्तुत की और इसे प्रभावशाली ढंग से लागू किया। बलबन को सल्तनत में निरंकुश राजतंत्र का जन्मदाता कहा जाता है। इस प्रकार इसके द्वारा निर्धारित सिद्धांत को ही खलजी वंश के शासकों ने अपनाया और इसे अधिक विकसित रूप प्रदान किया।

संदर्भ ग्रंथों की सूची

1. मध्यकालीन भारत-(भाग एक) : हरिश्चन्द्र वर्मा
2. मध्यकालीन भारत : इरफान हबीब
3. मध्यकालीन भारत : एन. सी. ई. आर. टी.
4. इंदिरा गांधी राष्ट्रीय मुक्त विश्वविद्यालय (इग्नू) के नोट्स
5. मध्यकालीन भारत : एल. पी. शमा

बिहार में किसानों की स्थिति एवं समस्याएँ : एक ऐतिहासिक मूल्यांकन

रेणू कुमारी

किसान आंदोलन के प्राण स्वामी सहजानंद सरस्वती के अनन्य सहयोगी यदुनंदन शर्मा ने भारतीय किसानों की वस्तुस्थिति का सही चित्रण उपस्थित करते हुए कहा है- “मेरी आँखें किसानों के कलेजे पर जो तीन बहुत भारी चट्टानों देख रही हैं वे हैं, अंग्रेजी सरकार, महाजनी प्रथा और जमींदारी प्रथा।”¹¹ वस्तुतः भारतीय किसानों की वर्तमान दुर्दशा के लिए मुख्यतः ब्रिटिश साम्राज्यवाद का शोषक स्वरूप जिम्मेदार रहा है। सुप्रसिद्ध अर्थशास्त्री प्रो. राधा कमल मुखर्जी ने लिखा है कि, “पिछले पचास वर्षों में भूमि के स्वभाविक और काश्तकारी में हुए परिवर्तनों की यदि हम छान-बीन करें तो पता चलेगा कि यह अव्यवस्थित वितरण दिनोंदिन और भी बुरा होता जा रहा है। छोटी जोत वालों की आर्थिक स्थिति खराब हुई है जबकि जमींदारों और जमीन से वंचित किये गये किसानों, लगान-वसूली करने वाले वर्ग और खून-पसीना एक करने वाले कृषि दासों के बीच जो विषमता व्याप्त है, वह कृषि संबंधी हमारे इतिहास के एक नाजुक दौर की सूचना देता है”¹²

स्थिति को और भी स्पष्ट करते हुए प्रो. मुखर्जी ने आगे लिखा है, “भारी जनसंख्या के दबाव के कारण इन जोतों की संख्या इतनी कम हो गयी है और इनमें इतना बिखराव आ गया है कि अब कोई न तो अपने परिवार के सभी सदस्यों के श्रम से लाभ उठा सकता है और न ही जीवन निर्वाह स्तर कम होने के कारण अपने परिवार का भरण-पोषण कर सकता है। साथ ही जमींदार की भूमिका अब लगान प्राप्त करने वाले की हो गयी है जबकि पहले उसकी भूमिका सम्पत्ति पैदा करने वालों की थी। कृषि के कार्यों द्वारा उसने अब अपनी पुरानी और सम्मानीय भूमिका निभाना छोड़ दिया है। आज वह न तो क्लृप्तिय पूँजी की सप्लाई करता है और न ही खेती के कार्यों का ही संचालन करता है। जमींदार से नीचे बिचौलियों का एक वर्ग तैयार हो गया है। इन बिचौलियों ने मौजूदा भूमि

प्रणाली की जटिलताओं से भरपूर लाभ उठाया है। और उन्होंने वास्तविक खेतिहारों की कष्टकर स्थिति को और भी गंभीर बनाया है। यह ओलोचना नहीं बल्कि, तथ्यों का सारांश है कि पुरानी व्यवस्था टूट चुकी है और इसके स्थान पर एक नयी व्यवस्था का जन्म अनिवार्य है जो कृषि संबंधी जीवन और सामाजिक जीवन की वर्तमान स्थितियों के अनुकूल हो।”¹³

सुविख्यात मार्क्सवादी चिंतक रजनी पाम दत्त ने कृषि के क्षेत्र में संकट पर टिप्पणी करते हुए लिखा है- “भारतीय किसानों की गरीबी और दुर्दशा विश्व की भयानकतम सच्चाईयों में से एक है, और भारत की कृषि समस्या को साम्राज्यवादी शासन के अंतर्गत देश की सामान्य अर्थव्यवस्था तथा साम्राज्यवादी शासन द्वारा सम्पोषित मौजूदा सामाजिक संरचना से अलग करके नहीं देखा जा सकता।”¹⁴

पातदत्त ने अपनी बातों को और भी स्पष्ट ढंग से रखते हुए कहा है कि “भारतीय कृषि के बढ़ते हुए संकट का कारण न तो प्राकृतिक परिस्थितियाँ हैं और न ही किसानों की कुशलता अथवा साधन संपन्नता का अभाव है। जिन सीमाओं के अंतर्गत उन्हें काम करना पड़ता है उन्हें यदि देखें तो यह कहना गलत होगा कि भारतीय किसानों की गरीबी का कारण उनका तथाकथित पिछड़ापन है जिसकी वजह से उनका विकास नहीं हो पा रहा है। वस्तुतः इस संकट का कारण साम्राज्यवाद है और साथ ही साम्राज्यवाद द्वारा पोषित थे सामाजिक संबंध हैं जिनकी वजह से कृषि पर आबादी का दबाव बढ़ता जा रहा है, कृषि के विकास में गतिरोध पैदा हो गया है, उसमें गिरावट आने वाली है, अधिकांश किसानों को दिनोंदिन परेशान रहना पड़ता है और आधा पेट खाकर किसी तरह गुजर-बसर करना पड़ता है।”¹⁵

भारत में जमींदारी प्रथा के साथ ब्रिटिश शासन का गठबंधन तो था ही और भारतीय किसान दोनों का सम्मिलित शोषण आधार था। इतना ही नहीं, “ब्रिटिश कानूनी प्रणाली” ने महाजन को कर्जदार की कुर्की करने और जमीन का हस्तांतरण करने का अधिकार देकर सूदखोर महाजनों को स्वर्ण अवसर प्रदान किया और इनकी मदद के लिए पुलिस और कानून की पूरी ताकत उनके पीछे लगा दी। इस प्रकार सूदखोर महाजन पूँजीवादी शोषण की समूची व्यवस्था की धुरी बन गया।”¹⁶

शोच छात्रा, इतिहास विभाग, व्याख्याता - जय प्रकाश कॉलेज, आरा।

इस प्रकार भारतीय कृषि संकट का अध्ययन यह बतलाता है कि किसान मुख्यतः तीन प्रकार के बोझों से दबे हुए थे- सरकार को दिया जाने वाला राजस्व और अन्य अप्रत्यक्ष कर, जमींदार को दिये जाने वाले लगान एवं अन्य गैरकानूनी सामंत कर तथा महाजन को अदा किये जाने वाले मूल कर्ज और उनके ब्याज, इस तीनों बोझ के नीचे भारतीय किसान दबा हुआ था।

भारतीय किसानों के संबंध में यह प्रसिद्ध कहावत है कि वह कर्ज में जन्म लेता है, कर्ज में जीता है, कर्ज में मरता है और अपनी संतान को भी विरासत में कर्ज ही देकर जाता है। यों तो सारा देश ही पीड़ित था तथापि बिहार, संयुक्त प्रांत और उड़ीसा के किसानों की स्थिति और देश भी दयनीय थी।⁷

यद्यपि चिरस्थायी प्रबंध द्वारा जमींदारों को जमीन का मालिक घोषित कर दिया गया था तथापि सरकार को यह अधिकार था कि वह जमींदार और रैयत के बीच संबंधों को नियमित करने के लिए नये कानून बनाये या अन्य प्रकार से हस्तक्षेप करें। फरवरी 1790 को अपने मिनट में लार्ड कार्नवालिस ने सर जान शोर के विचारों पर टिप्पणी करते हुए लिखा था कि सरकार को यह हक होगा कि वे जमींदारों को जोत की जमीन पर नये अबवाब (तरह-तरह की सामंती कर) या अन्य करों के लगाने पर रोक लगा सके। सरकार ऐसा तभी नहीं कर सकती जब वह रैयतों को जमींदारों का पूर्ण गुलाम मान ले। कार्नवालिस ने अपने उस नोट में स्पष्ट लिखा था, “प्रत्येक टैक्स जो जमींदार द्वारा लगाया जाता है वह समझौते के विरुद्ध है तथा देश के परंपरागत नियमों का उल्लंघन है।”⁸ किन्तु, लार्ड कार्नवालिस के ये विचार कागज पर ही रहे और जमींदारों ने

किसानों को वस्तुतः अपना दास बना लिया था। सरकार ने जमींदारों के प्रभाव में आकर बाद में कई ऐसे कानूनी संशोधन किये जिसने जमींदारों को सुविधा के साथ लगान वसूलने के नाम पर उन्हें व्यापक अधिकार दे दिया जिससे वे रैयतों को उनकी जमीन से बेदखल कर सकते थे और उन्हें रैयतों पर लगान की दर बढ़ाने और नये करों का आरोपन का, अधिकार मिलता चला गया था। 1799-1812 और 1822 में बनाये गये नियम इसी प्रकार के थे। रामनारायण सिन्हा ने अपनी पुस्तक में बिहार के एक मजिस्ट्रेट ए. टफ्टोन के कथन का उल्लेख किया है जिसमें कहा गया है कि, “हफताम कानून के द्वारा जमीन के मालिकों को, किसानों को जो बेदखल करने का अधिकार दिया गया है उसमें रैयतों के खिलाफ बहुत-सी शिकायतें बढ़ गयी हैं। उसने दो सौ उन रैयतों के खिलाफ जो जेल में डाल दिये गये थे, लगाये गये आरोपों की जांच की और उन्हें झूठा पाया।”⁹

लगान के बकाये के नाम पर रैयतों को जमीन से बेदखल करने की यह धारा उस समय (1800) से ही जमींदारों और किसानों के बीच झगड़े का एक मूल कारण बनी हुई थी और प्रस्तुत निबंध के काम में भी बकाशत संघर्ष उसी का एक परिणाम है। श्री सिन्हा ने लिखा है कि “1841 तक सरकार द्वारा बनाये गये जमीन संबंधी सभी कानून जमींदारों और सरकार के हित में थे, रैयतों को उससे कोई लाभ नहीं था। रैयतों के हकों को हिफाजत के नाम पर कई नियम बनाये गये थे किन्तु, ये सभी उनके अधिकारों को सुरक्षा देने में असमर्थ थे।”¹⁰ राकेश गुप्ता ने विस्तार के साथ बिहार के विभिन्न उद्धारणों के द्वारा यह बतलाया है कि पट्टा से संबंधित नियमावलिियाँ लगान के संबंध में परगना

दर, पटवारी संबंधी व्यवस्था और रैयतों की प्राप्ति रसीद देने की व्यवस्था, किसी प्रकार नाकामयाब सिद्ध हुई।¹¹

पट्टा नियमों के द्वारा यह उम्मीद की गयी थी कि जमींदार प्रत्येक रैयत को बंदोबस्ती के समय एक लिखित पट्टा देंगे जिस पर बंदोबस्ती की शर्तें लिखी होंगी। किन्तु अधिकांश इलाकों में यह कानून लगा ही नहीं हुआ था। रामगढ़ और पूर्णिया को इस नियम से बरी कर दिया गया था। जे.ए. हुब्बैक के अनुसार, शाहाबाद में यह पूर्णतः विफल था। “बिहार और बंगाल के अन्य जगहों की तरह चंपारण में भी यह नियम लागू नहीं किया गया था। यही स्थित परगना रेट की भी हुई। परगना रेट साबित करने की जिम्मेवारी रैयतों की थी और यह काम उनके लिए सर्वथा मुश्किल था। बिहार के जमींदारों ने इस कमजोरी का लाभ उठाकर प्रायः सभी जगह लगान में अधिनियम बढ़ोत्तरी की। अशिक्षित रैयतों को कानूनी और कागजात संबंधी सहायता पहुँचाने के नाम पर पटवारी संस्था का जन्म दिया गया। यह उम्मीद की गयी थी कि पटवारी रैयतों के कागजातों को सही और सुरक्षित रखेगा किन्तु उसकी नियुक्ति और उसका वेतन जमींदारों के हाथों में था। जमींदार द्वारा नियुक्त और उनके द्वारा वेतन प्राप्त पटवारी से रैयतों के हित की सुरक्षा की कल्पना ही एक विडम्बना थी। आम तौर पर सभी जगह जमींदारों ने पटवारी की नियुक्तियाँ नहीं की और जहाँ कहीं ऐसा हुआ भी, वे जमींदारों के एजेंट मात्र साबित हुए।”¹²

1924-25 तक सरकार ने अपने प्रतिवेदन में स्वीकार किया है कि “पटवारी रेगलेशन-ग्व ऑफ 1817” करीब-करीब मृतप्राय हो गया था।¹³

रैयतों को लगान प्राप्ति की रसीद

प्राप्त होने का मतलब था कि उन्हें अपनी काश्त की जमीन का सबूत प्राप्त होता और लगातार बारह वर्षों तक प्राप्त यह सबूत उन्हें जमीन पर अधिकार दिला सकता था किन्तु, बिहार के जमींदार आमतौर पर रैयतों को प्राप्ति रसीद नहीं देते थे। बिहार और उड़ीसा के लैण्ड रेकर्ड्स और सर्वे विभाग के डायरेक्टर जे. रीड ने इस पर टिप्पणी करते हुए लिखा था- “लगान की रसीदें देने से इंकार करना निश्चित रूप से बिहार के जमींदारों के बड़े संगठन की ईमानदारी पर एक कलंक का चिन्ह है।”¹⁴

हमें इस बात के भी काफी उदाहरण मिलता है जिसमें बिहार के विभिन्न जमींदारों ने लगान में काफी वृद्धि की थी। किन्तु वे उसकी कोई रसीद नहीं देते थे। “बिहार प्रांतीय किसान सभा” द्वारा स्वामी सहजानंद सरस्वती की अध्यक्षता में गठित जाँच समिति ने गय जिले की स्थिति की जांच कर जो रिपोर्ट तैयार की थी। वह गया के किसानों की “करूण-कहानी” नाम से प्रकाशित है। इसमें भी स्पष्ट लिखा गया है कि जमींदार कानून का उल्लंघन कर रैयतों को लगान प्राप्ति की कोई रसीद नहीं देते थे। फलतः उनके पास अपनी जमीन का कोई सबूत नहीं होता था और बकाये के नाम पर उन्हें आसानी से बेदखल किया जाता था।

अपने अनुभव के आधार पर और किसानों की स्थिति बदतर होते देखकर जब बहुत सारे अंग्रेज अधिकारियों ने भी जमींदारों की गैरकानूनी हरकतों की ओर सरकार का ध्यान आकृष्ट कराया तब सरकार की ओर से रैयतों के हित की दृष्टि से भी कई कानून बनाये गये। उसमें सर्वप्रथम 1885 का “बंगाल काश्तकारी कानून” है। बाद में इसमें और कई संशोधन भी किये गये। 1885

के काश्तकारी कानून को कुछ कड़ा बनाया गया, लगान प्राप्ति की रसीद देना लाजिमी कर दिया गया और जमींदारों द्वारा लगान स्वीकार नहीं करने पर मनिआर्डर द्वारा लगान देने की व्यवस्था की गयी, किन्तु अपने पिछड़ेपन, अशिक्षा और संगठन के अभाव के कारण इन थोड़ी-सी राहतों से भी लाभ उठाने में किसान असमर्थ थे। जमींदारों की शोषण प्रक्रिया में कोई महत्वपूर्ण परिवर्तन नहीं हुआ था। सरकार द्वारा सर्वे सेटलमेंट के समय बड़े पैमाने पर यह बात सामने आयी कि किस प्रकार जमींदार अपने क्षेत्रों में गैरकानूनी अववाब वसलते थे और धीरे-धीरे वह लगान का ही हिस्सा बन जाता था। मुंगेर, गया और पटना जिलों में स्थिति सबसे खराब थी। शाहाबाद की रिपोर्ट में आठ प्रकार के अबवाबों की चर्चा है।¹⁵ मुंगेर और पटना के संबंध में जे.ए. हुब्लैक ने अप ने नोट में लिखा है कि दानाबंदी प्रथा के साथ कई प्रकार के अबवाब वसूल किये जाते थे। जैसे दहियक अर्थात् दसवां हिस्सा, मोचा, मांजक, अमीन खर्चा आदि। दहियक कभी-कभी फसल का 16वाँ या 32वाँ भाग भी होता था। कहीं-कहीं मन-सेरी भी होता था। इसी तरह विभिन्न जिलों में तरह-तरह की प्रथाओं द्वारा किसानों का शोषण किया जाता था।¹⁶

किसानों को ने केवल गैर-कानूनी प्रथाओं का ही शिकार होना पड़ता था, बल्कि उनकी जबरदस्ती वसूली के समय उन कई तरह के अत्याचार भी किये जाते थे। गया के किसानों की “करूण कहानी” के अतिरिक्त रामवृक्ष बेनीपुरी ने भी पटना जिले के मसोढ़ी परगने के संबंध में रोमांचक रिपोर्ट तैयार की थी। दरभंगा राज की जमींदारी में स्थिति सबसे खराब थी। पूर्णिया जिले के धर्मपुर परगने के किसानों की दरयनीय स्थिति का काफी उदाहरण मिलता है। किसानों

पर किये जाने वाले अत्याचारों की चर्चा करते हुए विभिन्न प्रतिवेदनों में कहा गया है कि किसानों को जूते की माला पहनायी जाती थी, उन्हें उल्टा टांग दिया जाता था, उनकी लड़कियों को बेचकर लगान वसूल किया जाता था, उन्हें कम्बल में लपेट कर कड़के की धूप में सोने के लिए मजबूर किया जाता था, जाड़े में पानी में खड़ा होना पड़ता था और पुलिस उनके घेर कर मार-पीट करती थी और उन्हें जुर्माना भी किया जाता था।¹⁷

उपर्युक्त परिस्थितियाँ तो बिहार के किसानों को उद्वेलित कर ही रही थी किन्तु, जिस प्रथा ने मौजूदा अध्ययन काल में बिहार में किसान आंदोलन को जन्म दिया वह अनाज के रूप में लगान देने की प्रथा थी। यह प्रथा दानाबंदी, बटाई, मनरूप, मनहुंडा आदि नामों से प्रचलित थी। दानाबंदी को भावली भी कहा जाता था। दानाबंदी प्रथा में जमींदार के अमला फसल को आंकते थे और उसकी उपज के आधार पर उस समय की बाजार दर से उसकी कीमत लगा कर देना होता था। जमींदार के अमले फसल को आंकते समय उसे अधिक दिखलाते थे और उस आधार पर जमींदार का हिस्सा तय होने पर किसान को घाटा हो जाता था। यदि अमला किसानों से रिश्वत लेकर उपज आंकने का काम करता था तो जमींदार को घाटा होता था। अमलों को दोनों में ही लाभ था किन्तु आमतौर पर किसानों को इसमें ज्यादा घाटा उठाना पड़ता था। वे भावली से बटाई को अधिक पसंद करते थे। दानाबंदी या भावली में फसल के अधिक मूल्यांकन से और उसके ऊपर लादे गये विभिन्न अबवाबों के कारण किसानों को अपनी उपज का तीन चौथाई तक जमींदारों को दे देना पड़ता था। यही कारण था कि भावली को नकदी करने

का आंदोलन किसानों के बीच काफी जोर पकड़ा। 1915 से 1932 के बीच भावली को नगदी करने का काम एक हद तक हुआ। किन्तु, इसमें किसानों के लिए एक नया संकट आया।¹⁸ जिन अधिकारियों ने भावली को नकदी करने का काम किया उन्होंने नकदी-लगान पुरानी दर पर नहीं, पास-पड़ोस के लगान के आधार पर नहीं, बल्कि तत्कालीन बाजार भाव के आधार पर किया। विश्वव्यापी अपूर्व आर्थिक मंदी आने के पूर्व तक अनाज की कीमतें बढ़ रही थीं अतः नकदी-लगान पटना, गया और मुंगेर जिलों में 15 रुपये से 40 रुपये एकड़ तक निर्धारित किये गये। लगान की यह दर किसानों के लिए भारी पड़ने लगी, बकाया बढ़ने लगा, कर्ज का भार बढ़ा फिर भी बकाया नहीं अदा होने के नाम पर जमींदारों ने उन्हें जमीन से बेदखल करना शुरू किया। अतः इस काल में किसानों के ऊपर कर्ज का भार और उन्हें जमीन से बेदखली की घटनाएँ बढ़े पैमाने पर बढ़ने लगीं। इसी बीच विश्व-व्यापी आर्थिक मंदी ने किसानों पर दुःख का नया पहाड़ ला पटका। अनाज की कीमतें इतनी कम

हो गयीं कि लगान चुकाना भी मुश्किल हो गया और किसानों के लिए जीना दुर्लभ हो गया।¹⁹ सोवियत लेखक के शब्दों में, “पूँजीवादी विश्व का 1929 का आर्थिक संकट भारत की जनता के लिए और भी भारी मुसीबतें लेकर आया। कृषि मालों के भाव बहुत गिर गये, किसानों की लगभग सारी फसल जमींदारों को लगान और सरकार को टैक्स चुकाने में ही जाने लगी। बकाया टैक्स अकथनीय निर्दयता के साथ वसूले जाते थे। कुछ इलाकों में तो टैक्स देने में असमर्थ किसानों को शारीरिक यंत्रणाएँ भी दी गयीं। भारत में स्वर्णाभूषणों को प्राचीन काल से ही पवित्र कुलागत वस्तुएँ माना जाता था और गरीब से गरीब परिवार भी उनसे जुदा होना नहीं चाहता था किन्तु, अब यह सोना भी निर्मम कर संग्रहकों के हाथों में जाने लगा। शहरी इलाकों में छोटे-छोटे व्यवसायियों के कारोबार तेजी से उजड़ने लगे जबकि टाटा, बिड़ला आदि बड़ी इजारेदारियों का निरंतर विस्तार ही होता गया। तबाह और भूखे किसानों की संख्या में वृद्धि का कारण बेरोजगारों की भीड़ में और इजाफा हुआ।”²⁰

संदर्भ सूची

1. चिंगारी, बुकलेट, फरवरी 1938.
2. राधाकमल, मुखर्जी, लैण्ड प्रॉब्लेम्स ऑफ इण्डिया, पृ. 411, 361-362.
3. रजनी पाम दत्त, आज का भारत, पृ. 216-217, 217-238, 266
4. राकेश गुप्ता, बिहार पीजेन्टरी एण्ड दी किसान सभा, पृ. 5, 9
5. रामनारायण सिन्हा, बिहार टिनेन्टरी 1783 से 1833, बम्बई 1968, पृ. 112, 121
6. राकेश गुप्ता, पृ. 6 से 12, 249, 25-26, 31-32
7. गिरिश मिश्रा, एग्रेरियन प्रॉब्लेम्स ऑफ परमानेंट सेटलमेंट, केस स्टडी ऑफ चंपारण, पृ. 127
8. रिपोर्ट आन दी लैंड रेवेन्यू एडमिनिस्ट्रेशन ऑफ दी प्रोविंस ऑफ बिहार एण्ड उड़ीसा, 1924-25, पृ. 13
9. राकेश गुप्ता, वही, पृ. 14-15, पी. डब्लू. मरफी, फाइनल रिपोर्ट आन दी सर्वे एण्ड सेटलमेंट ऑपरेशन इन दी मुंगेर जिला (1905-1912) सुपरिंटेंडेंट, रांची, पारा 79
10. नोट जे.ए. हुब्बैक, फाइनल रिपोर्ट ऑन दी सर्वे एण्ड सेटलमेंट ऑपरेशन इन दी डिस्ट्रिक्ट्स ऑफ शाहाबाद, पृ. 165
11. आर.ए.ई. विलियम्स, फाइनल रिपोर्ट ऑन द रेंट सेटलमेंट ऑपरेशन अण्डर सेक्शन 112, शाहाबाद और मुंगेर, 1943
12. संपादक अ. ज. मानफ, संक्षिप्त विश्व का इतिहास, दूसरा भाग, पृ. 241-242

श्रेष्ठ कथा साहित्य

श्रीराधाकृष्ण प्रेम-प्रसंग व विन्धवासिनी	इंजि. प्रेमलाल सिंह/डॉ. सुधा सिंह	200.00
उत्तरांचल की लोककथाएं	राकेश चक्र	150.00
अन्तोन चेखव की अमर कहानियां, 1	अन्तोन चेखव	200.00
अन्तोन चेखव की अमर कहानियां, 2	अन्तोन चेखव	200.00
ओ. हेनरी की अमर कहानियां	ओ. हेनरी	150.00
ग्राम्य जीवन की कहानियां	प्रेमचन्द	150.00

पुस्तकें मंगाने के लिए लिखें-

पुष्पांजलि प्रकाशन

एल-46, गली नं. 5, शिवाजी मार्ग, करतार नगर, दिल्ली-110053 फोन : 9811710900

ऋग्वैदिक काल से उत्तरवैदिक काल तक सामाजिक जीवन में परिवर्तन

सुनील कुमार

वैदिक काल को अध्ययन की सुविधा से दो भागों में बाँटा गया है। किसी भी सभ्यता के काल का विभाजन अत्यंत कठिन कार्य है। आर्यों के भारत में प्रवेश से लेकर ऋग्वेद की रचना और उसके बाद की सभ्यता ऋग्वैदिक काल के नाम से जानी जाती है। इस सभ्यता की जानकारी का मूल स्रोत ऋग्वेद ही है। अतः ऋग्वैदिक काल से अभिप्राय उस युग से है, जिसका विवेचन ऋग्वेद में मिलता है। ऋग्वैदिक काल के बाद जिस काल में सामवेद, यजुर्वेद एवं अथर्ववेद और ब्राह्मण ग्रंथों अरण्यकों तथा उपनिषदों की रचना हुयी, उसे उत्तर वैदिक काल के नाम से जाना जाता है।

समाज

समाज की न्यूनतम इकाई परिवार थी। होमरकालीन यूनानी पिता के समान ऋग्वैदिक पिता के अधिकार भी असीम थे। ऋग्वेद में उल्लेख है कि एक पिता ने अपव्यय के अपराध में अपने पुत्र को अंधा बना दिया था। ऋग्वेद कालीन समाज की व्यवस्था का प्रमुख आधार वर्णव्यवस्था थी। इस व्यवस्था के अंतर्गत प्रत्येक व्यक्ति को अपने स्वाभाविक गुणों के अनुरूप कार्य के चयन की स्वतंत्रता थी।

अतः व्यक्ति के कर्म का विशिष्ट महत्व था, क्योंकि व्यक्ति के वर्ण का निर्धारण उसके कर्म से होता था। अपने गुण एवं कर्म के अनुरूप किये गये कर्तव्य समाज में वर्ण-धर्म के नाम से अभिहित किये जाने लगे। 'वर्ण' शब्द की व्युत्पत्ति संस्कृत के 'वृज वरणे' धातु से हुयी है, जिसका अभिप्राय है 'वरण करना।' इस प्रकार 'वर्ण' से तात्पर्य किसी विशेष व्यवसाय (या वृत्ति) से लिया जाता है। ऋग्वेद में वर्ण शब्द का प्रयोग 'रंग' अथवा 'प्रकाश' के अर्थ में हुआ है। कहीं-कहीं वर्ण का संबंध ऐसे जन वर्गों से दिखाया गया है,

जिनका चर्म काला या गोरा है। प्रारंभ में आर्य एक ही वर्ण के थे और आर्यों का समूह विश कहलाता था। इस समय वर्ण, रंग का बोधक था। आगे चलकर दास भी उनसे जुड़ गये। ऋग्वेद की प्रारंभिक स्थिति में समाज के दो वर्ण थे, अर्थात् आर्य और दास। इस ग्रंथ में उल्लिखित है कि उग्र प्रकृति के ऋषि अगतस्य ने दोनों वर्णों का पोषण किया।

जब उत्पादन अधिशेष की स्थिति उत्पन्न हुयी तो विश का विभाजन योद्धा, पुरोहित एवं सामान्य लोगों में हो गया। इस तरह वर्ण व्यवस्था का आधार अब कर्म हो गया। ऋग्वेद में एक छात्र लिखता है— 'मैं कवि हूँ, मेरे पिता चिकित्सक हैं; और मेरी माता आटा पीसती हैं....।' ब्रह्मक्षत्र की अवधारणा ऋग्वैदिक काल में ही सामने आयी, जिसका तात्पर्य ऐसे व्यक्ति से था, जो जन्म से क्षत्रिय, किंतु कर्म से ब्राह्मण हो।

इससे संकेत मिलता है कि ब्राह्मण-क्षत्रिय द्वंद्व प्रारंभ हो चुका था और क्षत्रियों द्वारा ब्राह्मणों की सर्वोच्चता को चुनौती दी जा रही थी। कर्म से एक राजन पुरोहित हो सकता था एवं पुरोहित राजन। महर्षि विश्वामित्र क्षत्रिय होते हुये भी कर्म से ब्राह्मण थे। उसी तरह ऋषि भृगु के बारे में कहा जाता कि 'भृगु' के वंशज ने अनेक राज्यों की स्थापना की। ऋग्वेद में ब्राह्मण की चर्चा चौदह बार हुयी है, जबकि क्षत्रिय शब्द की चर्चा नौ बार हुयी है। प्रथम बार शूद्र की चर्चा ऋग्वेद के दसवें मंडल के पुरुष सूक्त में हुयी है। वैश्य शब्द का भी प्रथम बार प्रयोग यहीं मिलता है। इसमें चारों वर्णों की तुलना ब्रह्मा के शरीर के अंगों से की गयी है। ब्राह्मण की तुलना ब्रह्मा के मुख से, क्षत्रिय की भुजा से, वैश्य की जंघा से एवं शूद्र की पैर से की गयी है। सामाजिक व्यवस्था का आधार रक्त संबंध था। समाज पितृसत्तात्मक था। परिवार का मुखिया स्वाभाविक रूप में मानवीय एवं करुणाशील होता था। सिर्फ एक-दो उदाहरण ऐसे मिलते हैं, जिससे यह ज्ञात होता है कि घर का मुखिया कभी-कभी संतान को क्रूर रूप में भी दण्डित करता था। ऋजास्व एवं भुज्यु की कथा में इसका उल्लेख है।

ऋजास्व का आख्यान, जिसमें उसे सौ भेड़ों को गंवा देने के अपराध में अपने पिता द्वारा अंधा कर दिये जाने की चर्चा मिलती है। इसके द्वारा पुत्र के ऊपर पिता का पूर्ण नियंत्रण प्रदर्शित होता है। इस तरह के आख्यान को अपवाद स्वरूप ही लिया जाना चाहिए, क्योंकि ऋग्वेद में अनेक स्थानों पर पुत्र के कल्याण की कामना हेतु निवेदन भी किया गया है। वैदिक समाज में पितृसत्तात्मक व्यवस्था थी।

शोधार्थी, इतिहास विभाग, ललित नारायण मिथिला विश्वविद्यालय, दरभंगा

पुत्र का समाज में विशेष महत्व था। पुत्र न होना दरिद्रता के समान कहा गया है। पिता की मृत्यु के बाद ज्येष्ठ पुत्र को संपत्ति में अधिक हिस्सा मिलता था। वैदिक काल में विवाह पवित्र संस्कार माना जाता था, जो व्यक्ति एवं सामाजिक विकास के लिए आवश्यक था। याजक कार्यों हेतु पति एवं पत्नी दोनों की उपस्थिति वांछनीय थी। अग्नि से प्रार्थना करते हुए कहा गया है कि 'हे अग्ने! तुम कन्याओं के अर्थात् विधानकर्ता के तुल्य हो, तुम जब पति-पत्नी को समान मन वाला बनाते हो, तब वे तुम्हें धृत-दुग्ध द्वारा बंधु के समान सींचते हैं।' लड़कियों को अपने पति का चयन करने की स्वतंत्रता थी। परिवार का प्रधान 'कुलप' कहलाता था।

स्त्रियों की स्थिति

ऋग्वैदिक काल में साधारणतया एक पत्नीव्रत की प्रथा ही प्रचलित थी। समाज पितृसत्तात्मक था, किंतु स्त्रियों की स्थिति अच्छी थी। बाल विवाह का प्रचलन नहीं था। लड़कियों का विवाह 16 या 17 वर्ष की उम्र में होता था। विधवा एवं अंतर्जातीय विवाह भी होता था।

बहुपतित्व विवाह एवं रक्त संबंध में विवाह के कुछ चिह्न मिलते हैं, उदाहरण के लिए यमी ने अपने भाई यम से विवाह का अनुरोध किया, परंतु यम ने उसे अस्वीकार कर दिया। रोदसी को मारुतों ने मिलकर भोगा। उसी तरह अश्विन कुमार दोनों भाई सूर्य की पुत्री सूर्या के साथ रहते थे, किंतु इस विषय में हम कह सकते हैं कि यह आदिम अवस्था के अवशेष थे। बहुपतित्व की प्रथा वास्तव में ऋग्वैदिक काल में नहीं थी। संभवतः उच्च कुल के संपन्न लोग एक से अधिक पत्नियाँ रखते थे। इसलिए हम कह सकते हैं कि पुरुषों में बहुविवाह की प्रथा थी। स्त्रियों की स्थिति अच्छी थी और उन्हें भी उपनयन संस्कार का अधिकार था। बहुत-सी महिलायें विदुषी

थीं। उदाहरण के लिए लोपामुद्रा, घोषा, अपाला, विश्वारा, सिक्ता आदि।

लोपामुद्रा क्षत्रिय वर्ण की थी, किंतु उसकी शादी ऋषि अगस्त्य से हुई। तलाक, सती प्रथा, पर्दा प्रथा, बाल विवाह, बहुपत्नीत्व का प्रचलन नहीं था। दूसरी तरफ विधवा विवाह एवं नियोग प्रथा का प्रचलन था। नियोग प्रथा में विधवा स्त्री को पुत्र प्राप्ति के लिए अपने देवर के साथ पत्नी के रूप में रहना था।

विदुषी महिलाओं को 'ऋषिका' या 'ब्रह्मवादिनी' कहा जाता था। जीवन भर अविवाहित रहने वाली लड़कियों को 'अमाजू' कहा जाता था और इस स्थिति में यदि पुत्री पिता के घर में ही रहती है तो वह पिता की संपत्ति की हिस्सेदार होती थी। अपाला द्वारा अपनी पैतृक संपत्ति में हिस्सा प्राप्ति का उल्लेख ऋग्वेद के आठवें मंडल में है। स्त्रियाँ 'सभा' एवं 'समिति' में भाग लेती थीं। साथ ही, वे पति के साथ यज्ञ में भी भाग लेती थीं। ऋग्वेद में समनो (उत्सवों) का उल्लेख है, जिनमें कन्यायें स्वयं अपनी पति को वरण कर लेती थीं। कभी-कभी शारीरिक बीमारी के कारण विवाह में विलंब भी हो सकता था। उदाहरण के लिए चर्म रोग के कारण घोषा का विवाह बहुत समय तक नहीं हुआ।

दास व्यवस्था

दास व्यवस्था ऋग्वैदिक काल में प्रचलित थी। इनके दान देने का भी उल्लेख मिलता है। दासों की तुलना में दासियों के दान के अधिक उल्लेख मिलता है। दासों का उपयोग घरेलू दासों के रूप में होता था। कृषि में अभी इन्हें नहीं लगाया गया था।

शिक्षा

शिक्षा की चर्चा सातवें मंडल में है। ऋग्वैदिक कालीन शिक्षण संस्थाओं का स्पष्ट विवेचन नहीं मिलता है, तथापि

एक सूक्त से तत्कालीन शिक्षा प्रणाली के विषय में जानकारी प्राप्त होती है। ऋग्वेद के इस सूक्त में मेंढकों के टराने की तुलना गुरु द्वारा उच्चारित शब्दों के विद्यार्थियों द्वारा सामूहिक स्वर में दोहराने से की गयी है। इससे वैदिक शिक्षा प्रणाली एवं शिक्षण संस्थाओं के अस्तित्व का बोध होता है। निश्चित रूप से इनमें वैदिक मंत्रों की शिक्षा दी जाती होगी। इसके अतिरिक्त छंदशास्त्र, ज्यामिति, इतिहास आदि के शिक्षण की व्यवस्था रही होगी। शिक्षा में वाद-विवाद का भी प्रचलन रहा होगा, ऐसे संकेत मिलते हैं। ऋग्वेद से बारह महीनों की चर्चा के साथ-साथ वर्ष विशेष में पढ़ने वाले अधिक मास का उल्लेख आया है।

उत्तरवैदिक समाज में शिक्षा

इस काल में अपार साहित्य की रचना हुई। वैदिक साहित्य का अपार भंडार इस तथ्य का द्योतक है कि प्राचीन काल में शिक्षा की सुनियोजित व्यवस्था थी। उत्तर वैदिक काल को बौद्धिक विकास का युग कहा जाय तो अतिशयोक्ति नहीं होगी, क्योंकि इसी काल में विशाल वैदिक साहित्य का सृजन हुआ, जिसका आधार था उपनयन संस्कार के द्वारा विद्यार्थी जीवन के साथ ही सुनियोजित शिक्षा प्रणाली का प्रारंभ। वैदिक शिक्षा पद्धति का प्रधान आधार था शिक्षक, जिसे आचार्य या गुरु कहा जाता था। शिक्षा का अभिप्राय प्राचीन काल में केवल पुस्तकीय ज्ञान न होकर अंतर्दृष्टि का विकास भी कहा गया है, ऐसी अंतर्दृष्टि का विकास जिससे मोक्ष प्राप्त हो सके।

पिता से ही प्रारंभ में पुत्र को शिक्षा मिलती थी, जैसा कि हमें बृहदारण्यक उपनिषद् के श्वेतकेतु आरुण्य आख्यान से ज्ञात होता है। गुरुकुल प्रणाली प्राचीन भारतीय शिक्षा की प्रमुख विशेषता थी, जिसके अंतर्गत विद्यार्थी को 'अंतेवासी' अर्थात् आचार्य के सान्निध्य में रहना

(आश्रम में) होता था। विद्यार्थी का प्रमुख कार्य इस दौरान गुरु के पास रहकर गुरु की सेवा तथा अध्ययन करना था। प्रत्येक शिष्य का स्तर आश्रम में समान था, सबको समान रूप से जलाने की लकड़ियाँ (समिधायें) एकत्र करना, गौचारण तथा भिक्षाटन करना होता था। इस प्रक्रिया से विद्यार्थियों में छोटे-बड़े की भावना का विकास नहीं हो पाता था। अध्ययन का साहित्य वैदिक काल में बहुत विशाल था। शतपथ ब्राह्मण ने स्वाध्याय के अंतर्गत ऋचाओं, यजुषु, साम एवं अथर्ववेद, इतिहास, पुराण व गाथाओं का उल्लेख किया है।

गोपथ ब्राह्मण में सभी वेद, कल्प, रहस्य, ब्राह्मण, उपनिषद्, इतिहास, अन्वाख्यान, पुराण, अनुशासन आदि को अध्ययन योग्य साहित्य कहा गया है। एक विवरण छान्दोग्य उपनिषद् में मिलता है, जिसमें नारद सनत्कुमार से कहते हैं कि—उन्होंने (नारद ने) चारों वेद, इतिहास, पुराण (पंचम वेद रूप), व्याकरण, राशि (अंकगणित), दैव (लक्षण विद्या), निधि (खनिज उत्खनन विद्या), एकायन (राजनीति), देवविद्या (निरुक्त), ब्रह्मविद्या (छन्द एवं ध्वनि विद्या), क्षत्र विद्या (धनुर्वेद), नक्षत्र विद्या, सर्प विद्या एवं देवजन विद्या (गान एवं नृत्य) सीख ली थी। इससे प्रतीत होता है कि उस युग में इन विषयों की शिक्षा दी जाती थी। आश्रमों में विशेष रूप से ब्रह्मविद्या सीखने का अवसर मिलता था, जिससे शिष्य का आत्मिक विकास एवं नैतिक उत्थान होता था। यही भारतीय शिक्षा पद्धति की रीढ़ थी। इसी परिप्रेक्ष्य में विशाल वैदिक साहित्य का सृजन संभव हुआ। जिससे सारे विश्व को आर्य सभ्यता का ज्ञान हुआ।

मनोरंजन

मनोरंजन का महत्वपूर्ण साधन संगीत था। ऋग्वेद के मंडूक सूत्र में सोम रस निकालने में जुटे ब्राह्मणों के संगीतपूर्ण

पाठ के उल्लेख है। पुरुष नर्तक को 'नृत्य' तथा स्त्री नर्तक को 'नृत्त' कहा जाता था। ऋग्वैदिक आर्य जीवन के उल्लास के गीत गाते थे एवं मृत्यु की चर्चा शत्रुओं के अतिरिक्त अन्य किसी परिप्रेक्ष्य में नहीं करते थे। रथ दौड़, शिकार, जुआ खेलना आदि भी नृत्य और संगीत के अतिरिक्त मनोरंजन के साधन थे। ऋग्वैदिक आर्यों के घर लकड़ी, बांस और मिट्टी के बने होते थे। घुड़दौड़ भी मनोरंजन का साधन थी। विश्वला नामक त्वरित अश्व का उल्लेख मिलता है।

रीति-रिवाज

वैदिक कालीन रीति-रिवाजों के प्रसंग में तत्कालीन 'समन' नामक उत्सव का उल्लेख करना होगा। ऋग्वेद में वर्णन आया है कि जब कन्या सुंदर है और आभूषित है तो स्वयं पुरुषों के झुंड में से अपना मित्र ढूँढ़ लेती है। एक विशेष परिधान 'वाधूय' का प्रयोग वधू द्वारा विवाह के अवसर पर किया जाता था।

नर्तकियों द्वारा विशिष्ट परिधान 'पेशस' धारण करने का विवेचन मिलता है। कभी-कभी मुनि लोग चर्म को वस्त्र के रूप में उपयोग करते थे। आर्य लोगों की आभूषण प्रियता का विवेचन भी अनेक मंत्रों में हुआ है। अनेक आभूषणों के नाम ऋग्वेद में मिलते हैं, गले में 'निष्क' धारण किया जाता था। कान में 'कर्णशोभन' एवं शीश पर 'कुम्ब' नामक आभूषण पहनने की प्रथा थी। इनके अतिरिक्त 'खादि', 'रुक्म', 'भुजबंद', 'केयूर', 'नूपुर', 'कंकण' एवं 'मुद्रिका' आदि आभूषण भी धारण किये जाते थे। एक सूक्त में अश्विनों को स्वर्ण कमल की माला पहने हुये, होने का उल्लेख किया है।

संदर्भ ग्रंथ सूची :

A Gate to Ancient Indian Architecture : Malati Mahajan, Sharada, 2004.
Administration of Law and Justice in Ancient India : Anjali Kaul, 1993.

An Encyclopaedic Dictionary of Eminent Personalities : Ancient India : A.N. Kapoor, V.P. Gupta and Mohini Gupta, Radha Pub, 2005.
An Integral Approach to the Political History of Ancient India : Shankar Goyal, Kusumanjali, 2001.
An Introduction to Ancient Indian Metallurgy : K T M Hegde, Geological Society of India, 1991.
Ancient India : Sangh Mittra and S.R. Bakshi, Commonwealth, 2003.
Ancient India : A Multidisciplinary Approach : Shankar Goyal, Kusumanjali Book World.
Ancient India : An Historical Outline : D.N. Jha, Manohar, 2001.
Ancient India : From the Earliest Times to the First Century A.D. : E.J. Rapson, Logos Press, 2009.
Ancient India : From the Origins to the XIII Century AD : Marilia Albanese, Om Books, 2001.
A.A. Macdonell: History of Vedic Mythology, Sanjay Prakashan, Delhi, 2004.
A.C. Clyton: The Rgveda and Vedic Religion, Panda, Bharatiya Kala Prakashan, Delhi, 2006.
Ashvini Agrawal: In Search of Vedic-Harappan Relationship, Aryan Books International, Delhi, 2005.
B.N. Sharma: A Nation on Fire : Hinduism Under Siege, Manas, Delhi, 2006.
Bharat Jhunjunwala: Hindu Approach to Indian Economy : Global Challenges and Opportunities, Rawat, Delhi, 2005.
Dandekar, R.N.: Some Aspects of the History of Hinduism, Radhey Shayam Press, Poona, 1967.
G Naganathan: Ecological Spirituality : Hindu Scriptural Perspectives, New Age Books, Delhi, 2004.
Gough, A.E.: The Philosophy of the Upanisads and Ancient Indian Metaphysics, MacMillan, London, 1882.
H.C. Mathur: A Text Book of Hindu Psyche : Scientific Rationale of Hindu Faith, JBD Book, Delhi, 2002.
Hans, W.: Vedanta: Heart of Hinduism, Grove Weidenfeld, New York, 1985.
Harman, William: The Sacred Marriage of a Hindu Goddess, Indiana University Press, Bloomington, 1998.
Herbert, V.: Yaganaddha: The Tantric View of Life, Chowkamba Publications, Calcutta, 1969.

भारत का स्वर्ण युग और गुप्तकालीन कला का विकास

मुन्ना कुमार गुप्ता

भारतीय इतिहास का गुप्त काल (319-550 ई.) 'स्वर्ण युग' (गोल्डेन पीरियड) कहलाता है। इतिहासकारों ने इसे 'क्लासिकल युग' भी कहा है। इस युग में साहित्य और कला का अप्रतिम विकास हुआ। यहां हम कला और साहित्य के विकास के मुख्य पक्षों से अवगत होने का प्रयास करेंगे।

स्तूप तथा गुहा स्थापत्य: स्तूप तथा गुहा स्थापत्य का गुप्त सम्राटों के काल में अच्छा विकास हुआ। जहां तक स्तूपों का प्रश्न है उस में दो युग-प्रसिद्ध स्तूपों का निर्माण हुआ। ये स्तूप हैं—सारनाथ का धम्मोख स्तूप तथा राजगृह स्थित जरासंध की बैठक।

धम्मोख स्तूप 128 फुट ऊंचा है, जिसका निर्माण बिना किसी चबूतरे के समतल धरातल पर किया गया है। इसके चारों कोने पर बौद्ध मूर्तियां रखने के लिए ताख बनाये गये हैं।

जहां तक गुहा स्थापत्य का प्रश्न है। परंपरागत गुहा वास्तु के चरम विकास का यह युग द्योतक है। पांचवीं शताब्दी ईसवी से लेकर 750 ई. तक, ईसा पूर्व की अंतिम सदियों की अपेक्षा अधिक संख्या में गुहाओं का निर्माण हुआ। महायान युग में निर्मित गुहाएं अधिक विशाल, विस्तृत अलंकृत तथा संख्या में अधिक हैं। इस काल में चैत्य गृहों की अपेक्षा विहार निर्माण पर अधिक जोर दिया गया है। इस समय की बौद्ध गुहाएं अजंता, एलोरा, औरंगाबाद एवं बाघ की पहाड़ियों में निर्मित हुईं। अजंता गुहा वास्तु का विकास-क्रम सर्वाधिक लम्बा है। यहां ईसा की प्रारम्भिक सदियों से 750 ई. तक लगभग 30 गुहाओं का निर्माण हुआ, जिनमें 3 चैत्य गृह एवं शेष विहार है। अजंता की लगभग 29-30 गुहाओं में से पांच प्रारंभिक काल की है। तीन चैत्यगृहों में से 2 चैत्य गृह (नौ एवं दस) हीनयान युग में उत्कीर्ण किये गये। विद्वानों की

मांयता है कि 20 विहार एवं एक चैत्यगृह पांचवीं सदी ई. से सातवीं सदी ई. के मध्य निर्मित हुए। गुहा संख्या 19 एवं 26 चैत्य हैं अन्य विहार हैं। हीनयान चैत्य के साथ जो विहार बने थे, उनकी उपयोगिता कालांतर में समाप्त हो गयी। महायान युग के चैत्य तथा विहार मिश्रित तैयार हुए, जिनका क्षेत्रफल पहले से बड़ा था। इनका आकार-प्रकार बढ़ाया गया। विहार संख्या 7, 11, 6 का निर्माण दूसरे क्रम में हुआ था। संख्या 15 से 20 तक के विहार बनावट में सर्वोत्तम माने जाते हैं। सोलह एवं सत्रह भित्तिचित्र के लिए सुप्रसिद्ध हैं, जिन्हें देखने के लिए संसार के लोग आते हैं। अजंता गुहाएं अपनी विशिष्टता के कारण बरबस लोगों को अपनी ओर आकृष्ट करती हैं।

अजंता एवं अन्य स्थलों की गुहाओं को भीतर से चट्टान खंड को काटकर स्तूप निर्माण किये गये हैं, स्तूप हर्मिका एवं छत्रयुक्त है। महायान काल में निर्मित गुहाओं में महात्मा बुद्ध एवं बोधिसत्त्वों की प्रतिमाओं का अंकन मिलता है। गुप्त काल से पूर्व की हीनयान गुहाओं में बुद्ध मूर्तियों का अंकन नहीं देखा जाता। बुद्ध को प्रतीकों के माध्यम से ही अभिव्यक्त करने का प्रयास किया गया। महायान गुहाओं में बुद्ध एवं बोधिसत्त्वों के अतिरिक्त यक्ष, यक्षिणी, विविध देवताओं एवं नाग प्रतिमाओं का उत्कीर्णन हुआ है।

प्रारंभिक गुहाओं के स्थापत्य में जहां सादगी देखी जाती है, वहीं गुप्तकालीन गुहा मंदिरों के निर्माण में अलंकरण एवं सजावट की प्रमुखता है। हीनयान विहार चैत्य के साथ संबद्ध होने से छोटे होते थे, किंतु महायान विहारों की विशालता के कारण स्तंभों का निर्माण आवश्यक हो गया। महायान विहारों में भिक्षुओं के निवास का प्रावधान था। अतः तीन ओर कोठरियां निर्मित की गयीं, जिनमें भिक्षुओं के शयन हेतु प्रस्तर चौकियां बनायी गयीं। तदनुसार विहार के प्रारूप में परिवर्तन किये गये। भिक्षुओं के लिए कोठरियों से बाहर पूजा की व्यवस्था भी जरूरी थी। इसलिये केंद्रीय कमरे में बुद्ध की प्रतिमा स्थापित की गयी। इसके अतिरिक्त दीवारों को भी विविध अलंकरणों द्वारा अलंकृत किया गया। भस्मपात्र की पूजा का समापन हो गया एवं ब्राह्मण मत की भक्ति भावना का बौद्ध मत में प्रवेश हुआ।

विहार: महायान गुहाएं वास्तुकला की दृष्टि से विशिष्ट हैं, जिन्हें विहार या संघाराम की संज्ञा दी गयी। अजंता, एलोरा, बाघ एवं औरंगाबाद आदि के विहार इस दृष्टि से उल्लेखनीय

हैं, जिनका निर्माण भिक्षुओं के निवास के लिए किया गया। गुप्तकाल में विहार योजना में सतत् परिवर्तन एवं परिष्कार लक्षित होता है। केवल आकृति में ही नहीं, बल्कि तल विंयास की दृष्टि से इस युग में दो या तीन तल के विहारों का निर्माण किया गया। एक पहाड़ी में दो या तीन तले गुहाओं का निर्माण तकनीकी दृष्टि से अपने आप में एक उपलब्धि है। तिथिक्रम की दृष्टि से प्राचीनतम विहार अजंता की पहाड़ी में निर्मित किये गये। बौद्ध गुहा स्थापत्य के अतिरिक्त ब्राह्मण परंपरा में भी स्थापत्य की अभिव्यक्ति का अवसर मिला। विदिशा के पास उदयगिरि की कुछ गुफाओं का निर्माण भी इस युग में हुआ। यहां की गुफाएं भागवत तथा शैव धर्मों से संबंधित हैं। उदयगिरि पहाड़ी से चंद्रगुप्त द्वितीय के विदेश सचिव वीरसेन का एक लेख मिलता है। जिससे विदित होता है कि उसने यहां एक शैव गुहा का निर्माण करवाया था। यहां की सबसे प्रसिद्ध **वाराह-गुहा** है, जिसका निर्माण भगवान विष्णु के सम्मान में किया गया था। गुहा के द्वार-स्तंभों को देवी-देवताओं तथा द्वारपालों की मूर्तियों से अलंकृत किया गया है।

मंदिर निर्माण कला

मंदिर वास्तु के गुप्तकाल से पूर्व अवशेष नहीं मिलते। मंदिर-निर्माण का प्रारंभ इस युग की महत्वपूर्ण देन कही जा सकती है। इस काल में मंदिर वास्तु का विकास ही नहीं हुआ, बल्कि इसके शास्त्रीय नियम भी निर्धारित हुए। मंदिर निर्माण के उद्भव का संबंध व्यक्तिगत देवता की अवधारणा से है। भारत में देवपूजा की परंपरा बहुत प्राचीन रही है। प्रायः इसके उद्भव को प्रागार्थ (अनार्य) परंपरा में खोजने का प्रयत्न किया गया है। इतिहास ने श्रीगुप्त द्वारा

‘मि-लि-क्या-सी-क्या-पोनो’ (सारनाथ) में चीनी यात्रियों के लिए मंदिर बनाये जाने का उल्लेख किया है। इसी तरह चंद्रगुप्त द्वितीय के मंत्री शाब (वीरसेन) द्वारा उदयगिरि गुहा में भगवान शिव के लिए गुहा मंदिर बनवाये जाने का विवेचन आया है। कुमारगुप्त के विल्सड अभिलेख से ज्ञात होता है कि उसने कार्तिकेय के मंदिर का निर्माण करवाया। उसके मंदसौर अभिलेख से भी सूर्यमंदिर का निर्माण करवाये जाने एवं मंदिरों के जीर्णोद्धार की जानकारी मिलती है।

गुप्तकालीन मंदिरों के अवशेष अनेक स्थानों से प्राप्त हुये हैं, जैसे-सांची, उदयगिरि, नचनाकुठार, गुना, देवगढ़, भूमरा, एरण, झांसी, बेसनगर, मुकुंददर्रा, शंकरमढ़ दहपर्वतया (आसाम), भीतरी गांव, अहिच्छत्र, गढ़वा, सारनाथ, बौद्धगया आदि। इन मंदिरों को गुप्तकालीन स्वीकार किये जाने का एक आधार तो कुछ मंदिर स्थलों से अभिलेखों की प्राप्ति रहा है। प्रारूप की दृष्टि से एक गर्भ के मंदिर धीरे-धीरे पंचायतन शैली में परिवर्तित हुये अर्थात् इस प्रक्रिया में पांच देवों के गृह की स्थापना की गयी। साधारणतः मंदिर वर्गाकार है। इस विकास प्रक्रिया के प्रमाण भूमरा एवं देवगढ़ के मंदिर हैं।

आयताकार योजना वाले मंदिर अवश्य ही दक्षिण के चैत्य गुहाओं से संबद्ध रहे होंगे। वस्तुतः पंचायतन योजना वर्गाकार मंदिर का विकसित रूप है। इस प्रक्रिया में गर्भगृह के चारों ओर चार अतिरिक्त देवालय बनाये गये। भूमरा के गर्भगृह के सामने चबूतरों के दोनों कोनों पर देवालय बने हैं। पृष्ठ भाग में गर्भगृह हैं, तथापि इन्हें इसी शैली में रखा जाता है। यह मंदिर देवगढ़ से पूर्ववर्ती है। प्रारंभिक मंदिर शिखर-रहित अर्थात् सपाट छत से आवृत थे, किंतु सपाट छत क्रमशः

ऊंची उठती गयी और गर्भगृह के ऊपर पिरामिडाकार स्वरूप बनता गया। इस प्रक्रिया में कई तल वाले शिखर का विकास हुआ। इस तरह मंदिर का स्वरूप सप्त एवं नवप्रासाद के रूप में परिवर्तित हुआ। शिखर मूलतः गर्भ पर बनी ऐसी वास्तुरचना है जो क्रमशः कई तल, गवाक्ष, कर्णशृंग, शुकनाशा, आमलक, कलश, बीजपूरक, ध्वजा से युक्त होता है। इन तत्वों के साथ शिखर की रचना पीठायुक्त अथवा ऊपर की ओर क्रमशः तनु होते हुये भी कोणाकार हो सकती है।

संभवतः शिखर का विकास मानव निर्मित कई मंजिलों के प्रासादों के अनुकरण पर हुआ होगा। शिखर प्रसाद के विभिन्न तल ऊपर की ओर छोटे होते गये। इसका सर्वोत्तम उदाहरण नचनाकुठार का मंदिर है, जिसमें प्रथम कक्ष पर दूसरे एवं तीसरे कक्ष (या खंड) दिखायी देते हैं। संभवतः इसी से आगे शिखर विकास का प्रारंभ हुआ और आगे जाकर शिखर की बनावट में अनेक तत्व जुड़ते गये।

शंकरगढ़: जबलपुर में तिगवां से तीन मील पूर्व में कुंडाग्राम में लाल पत्थर का एक छोटा शिव मंदिर प्राप्त हुआ है।

मुकुंददर्रा: राजस्थान के कोटा जिले में एक पहाड़ी दर्रे, जिसे मुकुंददर्रा कहा जाता है, में एक छोटे सपाट छतयुक्त स्तंभों पर खड़ा मंदिर अवस्थित है।

तिगवा: पत्थर से निर्मित एक वर्गाकार सपाट छत का मंदिर है, जिसके सामने चार स्तंभों पर मंडप स्थित है।

भूमरा: सतना (मध्य प्रदेश) में भूमरा नामक स्थान में शिवमंदिर का निर्माण पांचवीं शताब्दी के मध्य में हुआ माना जाता है।

नचना कुठार: भूमरा के निकट अजयगढ़ के पास नचना कुठार में पार्वती मंदिर स्थित है।

देवगढ़: देवगढ़ (ललितपुर) झांसी के पास गुप्तकाल के बचे हुए उत्कृष्ट मंदिर में से है, जिसका विस्मयकारी अलंकरण मन मोह लेता है।

भीतरगांव—कानपुर के निकट दक्षिण में भीतरगांव का विष्णुमंदिर ईंटों से निर्मित किया गया है। इसका महत्व ईंट का प्राचीनतम मंदिर होने में ही नहीं है, वरन् इस बात में भी है कि उसमें शिखर है।

मूर्तिकला

इस काल में मूर्ति निर्माण के क्षेत्र में महत्वपूर्ण परिवर्तन हुए। गुप्तकाल में तीन प्रकार की मूर्तियों का निर्माण किया गया—पत्थर, धातु एवं मिट्टी। इस काल में मूर्तिकला के दो महत्वपूर्ण केंद्र थे। यह एक निर्विवाद तथ्य है कि गुप्त साम्राज्य के विकास के आरंभिक दिनों में मथुरा मूर्ति-कला का प्रमुख केंद्र था। यह एक मांय तथ्य है कि प्रथम कुमारगुप्त के शासन काल में बनी बुद्ध की मूर्ति, जो मानकुंवर से प्राप्त हुयी है, मथुरा से निर्यात की हुयी है। मथुरा के बाद काशी-सारनाथ गुप्तकला का केंद्र रहा है और साथ ही यह भी कहा जाता है कि मथुरा कला की ही एक धारा नयी ताजगी लेकर यहां फूटी है। वस्तुतः मथुरा कला शैली के विकास से बहुत पहले से ही काशी प्रदेश इस कला का केंद्र रहा है। सारनाथ में प्राप्त मूर्तियों में बौद्ध, ब्राह्मण और जैन प्रतिमाएं सम्मिलित की जाती हैं। इनमें सबसे अधिक संख्या बौद्ध मूर्तियों की है। संख्या की दृष्टि से दूसरे स्थान पर ब्राह्मण देवी-देवताओं की मूर्तियां हैं और सबसे कम जैन मूर्तियां प्राप्त हुयी हैं। गुप्तकालीन मूर्तियों का विशेष महत्व मथुरा, सारनाथ,

सुल्तानगंज और अनेक अन्य स्थलों से अनंत मात्रा में उपलब्ध गुप्त भारतीय शैली में निर्मित नमूनों से है। इस काल से पूर्व, अर्थात् कुषाणकालीन मूर्तियों में विदेशी आदर्शों का प्रभाव देखा जाता है। कहा गया है कि संघटी की चुनटें गांधार-शैली ने उन्हें दी थीं। उन्होंने उसे स्वीकार किया पर इस रूप से उन्होंने नये सिरे से उन्हें साधा कि चुनटें तो गायब हो गयीं पर उनकी लहरियां शरीर से एकाकार होकर उसमें समा गयीं और लगने लगा कि तन उनके भीतर से झलक रहा है, परिधान का मात्र आभास रह गया। अब तन परिधान से अधिक महत्व का हो गया। ध्यातव्य है कि मथुरा केंद्र की बनी हुयी मूर्तियों को छोड़कर गुप्तकालीन किसी बुद्ध प्रतिमा में वस्त्रों में चुनटें नहीं देखी जातीं। यह भी देखा गया है कि इस काल की मूर्तियों की भौहे तिरछी न होकर सीधी प्रदर्शित की गयी हैं। कलाकारों ने विविध भावों की अभिव्यक्ति के लिए विभिन्न मुद्राओं का सहारा लिया है। प्रतिभा-निर्माण के शास्त्रीय नियमों का निर्धारण किया गया। तदनुरूप मूर्तियों के वक्षस्थल विकसित बनाये गये और सुदृढ़ कंधों को प्रमुखता से उभारा गया। मूर्ति निर्माण हेतु प्रयुक्त किये जाने वाले पत्थरों के विषय में जैसा पहले उल्लेख किया गया कि मथुरा कला की अभिव्यक्ति बलुआ लाल पत्थर द्वारा की गयी गुप्तकाल तक भी इसी पत्थर का उपयोग स्थानीय कलाकारों द्वारा किया जाता रहा, किंतु सारनाथ में मूर्ति निर्माण हेतु चुनार के सफेद बालूदार पत्थर का प्रयोग किया गया।

सुल्तानगंज से प्राप्त अन्य बुद्ध की एक खड़ी मूर्ति तांबे की है, जिसकी लम्बाई 7 3/4 फीट है। महात्मा बुद्ध के शीश पर कृचित केश हैं; परंतु उसके चारों ओर प्रभामंडल नहीं है। बुद्ध

पारदर्शक वस्त्र से आवृत हैं तथा दायां हाथ अभयमुद्रा में, बायां हाथ आधा नीचे की ओर झुका हुआ है। अंगुलियों के बीच कुछ वस्तुएं दिखायी देती हैं। मथुरा से प्राप्त विष्णु मूर्ति अपनी स्वाभाविकता और भावुकता में सारनाथ के महात्मा बुद्ध की मूर्ति से समता रखती है। भगवान विष्णु रत्नजडित मुकुट पहने, कानों में आभूषण पहने हैं। उनके सुगठित शरीर में पूरा अनुपात है और मुख पर आध्यात्मिक आभा और शांति विद्यमान है।

देवगढ़ के मंदिर से अनेक सुंदर मूर्तियां प्राप्त हुयी हैं। यहां से प्राप्त महत्वपूर्ण मूर्तियों में शेषनागशायी विष्णु की मूर्ति का उल्लेख किया जा सकता है। भगवान सिर पर किरिटी मुकुट, कानों में कुंडल, गले में हार, केयूर, बनमाला एवं हाथों में कंकन धारण किये हैं। पैरों की ओर लक्ष्मी बैठी हैं। नाभि से निकले कमल पर ब्रह्मा विराजमान हैं, दायें ऐरावत पर इंद्र और मयूरवाहन कार्तिकेय हैं, बायें शिव-पार्वती हैं। उदयगिरि पहाड़ी पर उत्कीर्ण विष्णु का वाराह अवतार बड़ा ही सजीव है। इसमें पृथ्वी को ऊपर की ओर उठाते दिखाये गये हैं। एक वराहमूर्ति एरण से भी प्राप्त हुयी है, जिसका निर्माण मातृविष्णु के अनुज धंयविष्णु ने करवाया था। गुप्त कलाकारों ने बुद्ध एवं विष्णु के अतिरिक्त शिवमूर्तियां भी निर्मित कीं। गुप्तकालीन अनेक एकमुखी तथा चतुर्मुखी शिवलिंग प्राप्त हुए हैं। इनमें करमदंडा, मथुरा, सारनाथ, खोह विलसड के उल्लेखनीय हैं। इस काल की अनेक जैनमूर्तियां भी मिली हैं। मथुरा से प्राप्त प्रतिमा में महावीर को पद्मासन में ध्यानमुद्रा में बैठे दर्शाया गया है।

चित्रकला

इस काल में प्रस्तर मूर्तियों के

अतिरिक्त पकी हुयी मिट्टी की भी छोटी-छोटी मूर्तियां बनायी गयीं। इस प्रकार की मूर्तियां विष्णु, कार्तिकेय, दुर्गा, गंगा, यमुना आदि की हैं। ये भृगुमूर्तियां पहाड़पुर, राजघाट, मीटा, कौशाम्बी, श्रावस्ती, अहिच्छत्र, मथुरा आदि स्थानों से प्राप्त हुयी हैं। ये मूर्तियां सुडौल, सुंदर और आकर्षक हैं। मानवजाति के इतिहास में संभवतः कला की दृष्टि से अभिव्यक्ति की यह परंपरा सबसे प्राचीन है। चित्रकला के द्वारा एकतलीय द्विपक्षों में भावों की अभिव्यक्ति होती है। चित्र लिखना मानव स्वभाव का स्वभाविक परिणाम है। इस दृष्टि से चित्र मनुष्य के भावों की चित्रात्मक परिणति हैं।

प्राप्त पुरातात्विक अवशेषों के आधार पर अनुमान किया जाता है कि शुंग सातवाहन युग में इस कला का विकास हुआ, जिसकी चरम परिणति गुप्त काल में हुई। वासुदेवशरण अग्रवाल के अनुसार, 'गुप्त युग में चित्र-कला अपनी पूर्णता को प्राप्त हो चुकी थी।' अजंता की गुहा संख्या 9-10 में लिखे चित्र संभवतः पुरातात्विक दृष्टि से ऐतिहासिक काल में प्राचीनतम हैं। समय के परिप्रेक्ष्य में अजंता की गुहा संख्या 16 में अंकित वाकाटक शासक हरिषेण का अभिलेख महत्वपूर्ण है। बौद्ध चैत्य एवं विहारों में आलेखित चित्रों का मुख्य विषय बौद्धधर्म से संबद्ध है। भगवान बुद्ध को बोधिसत्व या उनके पिछले जन्म की घटनाओं अथवा उन्हें उपदेश देते हुए अंकित किया है।

अनेक जातक कथाओं के आख्यानों का भी चित्रण किया गया जैसे शिवविजातक, हस्ति, महाजनक, विधुर, हंस, महिषि, मृग, श्याम आदि। बुद्ध जन्म से पूर्व माया देवी का स्वप्न, बुद्ध जन्म, सुजाता द्वारा क्षीर (खीर) दान, उपदेश राहुल का यशोधरा द्वारा समर्पण

आदि बुद्ध के जीवन से संबद्ध चित्रों का विशेष रूप से आलेखन किया गया। अजंता में पहले सभी गुफाओं में चित्र बनाये गये थे। समुचित संरक्षण के अभाव में अधिकांश चित्र नष्ट हो गये तथा अब केवल छः गुफाओं (1-2, 9-10 तथा 16-17) के चित्र बचे हुए हैं। इनमें से सोलहवीं-सत्रहवीं शताब्दी ईस्वी के भित्ति-चित्र गुप्तकालीन हैं। सामान्यतः अजंता चित्रों को तीन भागों में विभक्त किया जा सकता है—कथाचित्र, प्रतिकृतियां (या छवि चित्र) एवं अलंकरण के लिए प्रयुक्त चित्र। गुप्तकालीन चित्रों में कुछ चित्र बहुत ही प्रसिद्ध हैं।

बाघ चित्रकला—आवश्यक रूप में यह चित्रकला गुप्तकाल की ही है, जहां पर अजंता चित्रकला के विषय धार्मिक हैं, वहीं पर बाघ चित्रकला का विषय लौकिक है। संगीतकला का भी गुप्तकाल में विकास हुआ। वात्स्यायन के कामसूत्र में संगीत कला की गणना 64 कलाओं में की गयी है। माना जाता है कि समुद्रगुप्त एक अच्छा गायक था। 'मालविकाग्निमित्र' से ज्ञात होता है कि नगरों में कला भवन थे।

संदर्भ ग्रंथ सूची :

- A Critical Appreciation of Austerity in Ancient Indian Literature : Yajanveer Dahiya, Eastern Book Linkers, 2003.
- Ancient India : History and Culture : Balkrishna Govind Gokhale, Popular, 1995.
- Ancient India : New Research : Upinder Singh and Nayanjot Lahiri, Oxford University Press, 2009.
- Ancient India as Described by Ptolemy : John W. McCrindle, Munshiram, 2000.
- Ancient Indian and Iranian Art : A Comparative Study : Sabir Hussain Khan, Janaki Prakashan, 2008.
- Ancient Indian Bricks and Brick Remains : T.N. Mishra, Harman, 1997.

- Ancient Indian Economic Thought : Relevance for Today : Ratan Lal Basu and Raj Kumar Sen, Rawat Pub, 2008.
- Ancient Indian Education : A Plea of Reintroduction to Arrest the Social Decadence of Modern Times : Nrisinha Prasad Mukhopadhyay, Shipra, 2004.
- Ancient Indian Historiography : Sources and Interpretations : G.P. Singh, D K Printworld, 2003.
- Ancient Indian History : Sangh Mitra and S.R. Bakshi, Commonwealth, 2003.
- Ancient Indian History and Civilization: Trends and Perspectives : N.N. Bhattacharyya, Manohar, 1988.
- Ancient Indian Inscriptions : Recent Finds and New Interpretations : S.R. Goyal, Kusumanjali Book World, 2005.
- Ancient Indian Law - Eternal Values in Manu Smriti : Justice M. Rama Jois, Universal Law Pub, 2007.
- Ancient Indian Law Before and After Coming Islam : R.N. Dhar, Cyber Tech, 2010.
- Ancient Indian Magic and Folklore : An Introduction : Margaret Stutley, Munshiram Manoharlal, 2001.
- Ancient Indian Medicine : P. Kutumbiah, Orient Longman, 1999.
- Ancient Indian Metallurgy : Theory and Practice : Ashoka K. Mishra, Agam Kala Prakashan, 2009.
- Ancient Indian Numismatics : A Historiographical Study : Shankar Goyal, Kusumanjali, 1998.
- Ancient Indian Ports : With Special Reference to Maharashtra : Sharad Hebalkar, Munshiram Manoharlal, 2001.
- Ancient Indian Rituals and Their Social Contents : N.N. Bhattacharyya, Manohar, 2005.
- Ancient Indian Social and Political Thought : Sanjay Narula, Murari Lal and Sons, 2007.
- Ancient Indian Social History : Some Interpretations : Romila Thapar, Orient Blackswan, 2010.
- Ancient Indian Society : Continuity and Change : Vijay Kumar, Snajay Prakashan, 2002.
- Ancient Indian Tales : Compiled C.N. Burchett, Pilgrims Pub, 2006.

मौर्योत्तर काल में भारत का विश्व के अन्य भागों से संपर्क

रंजीत कुमार केशरी

200 ई.पू. से 200 ई. तक शिल्प का असाधारण विकास हुआ। दीर्घनिकाय में दो दर्जन व्यवसायों का उल्लेख है।

भारतीय व्यापार में मौर्य काल के बाद विकास के साथ मुद्रा प्रणाली में विशिष्ट प्रगति हुई। ई.पू. और ई. सदी के प्रारंभ में रोम से आने वाले सोने का बड़ी मात्रा में व्यापारिक लेन-देन किया जाने लगा। स्वर्ण मुद्राओं का पश्चिमी जगत में प्रचलन हुआ तो भारतीय राजाओं ने परस्पर व्यापार में सुविधा एवं अन्य राष्ट्रों की तुलना में राष्ट्रीय 'मान' को बनाये रखने के लिए सोने के सिक्के जारी किये। व्यापारिक विकास के साथ मौद्रिक व्यवस्था में परिवर्तन एवं बड़ी तादाद में प्रचलन इस युग का विशिष्ट लक्षण रहा है। बड़ी संख्या में इस काल से संबद्ध मुद्राओं की प्राप्ति न केवल समृद्धि का प्रतीक है, बल्कि व्यापारिक गतिविधियों के विस्तार को इंगित करती है। विदेशों में भारतीय माल की मांग बढ़ती जा रही थी। इन दिनों पश्चिम में रोमन साम्राज्य एवं चीन में उत्तर हान साम्राज्य का विकास हो रहा था। रोमन साम्राज्य के अंतर्गत पूर्व के उत्पादों जैसे गर्म मसाले, सुगंधित लकड़ी, रेशमी एवं अन्य वस्त्रों की मांग थी। उत्तर हान साम्राज्य ने इसी प्रकार व्यापारियों को काफी प्रोत्साहन दिया, जिसके कारण भारत, मध्य एशिया तथा चीन के संपर्क बढ़ते गये। बढ़ते विदेशी व्यापार ने स्थानीय आभूषण निर्माताओं, वस्त्र उत्पादकों एवं कृषकों को विविध व्यापार योग्य सामग्री के उत्पादन को प्रेरित किया। इस काल में व्यापार एवं वाणिज्य को प्रोत्साहन देने वाले कारक थे 1. नगरीय एवं ग्रामीण क्षेत्रों में नये वर्गों का उदय हुआ, 2. रोम एवं चीन के साथ व्यापारिक संबंधों का विकास, 3. रोम के साथ व्यापारिक संबंधों के फलस्वरूप दक्षिण-पूर्व एशिया के मसालों के साथ जुड़ाव। मौर्योत्तर काल में शिल्पियों का विशेषीकरण हुआ। मौर्य पूर्व काल की एक कृति, दीर्घनिकाय,

शोध छात्र, जय प्रकाश विश्वविद्यालय छपरा

में 24 प्रकार के शिल्पों की चर्चा है, जबकि महावस्तु में 36 प्रकार के शिल्पों की चर्चा है। मौर्योत्तरकाल के एक ग्रंथ मिलिन्दपञ्चों में 75 प्रकार के व्यवसायों की चर्चा है, जिनमें 60 विभिन्न प्रकार के शिल्प आते हैं। इस ग्रंथ में विवेचित व्यवसायों में से सोना, चांदी, तांबा, टिन, सीसा, पीतल, लौहा आदि धातुओं से संबंधित थे। पतंजलि के महाभाष्य से भी विविध शिल्पों का ज्ञान होता है। स्वर्णकार, बढई (वर्धकी), माली (मालाकार), बांस की टोकरी निर्माता (बेसकार), गांधिक, मछुये (धनक), कुम्हार (कुलाल), लुहार, धनुषनिर्माता (धनुष्कार), रंगरेज (रंजक) आदि व्यवसायों से संबंधित लोगों के गांवों में निवास करने का उल्लेख मिलता है। इस काल में कपड़ा बनाना महत्वपूर्ण दस्तकारी कला थी तथा सूती कपड़े भारत से निर्यात किये जाते थे। मथुरा, वाराणसी आदि कपड़ा उत्पादन के कई केंद्र थे। मन के बनाने का मुख्य केंद्र उत्तर में उज्जैन था। यहां मनके अर्द्ध-बहुमूल्य पत्थरों, कांच, हाथीदांत तथा मिट्टी के बनाये जाते थे। उत्तर में अनेक नगरों में इनकी बड़ी मांग थी। अफगानिस्तान के प्राचीन कपिसा में हाथी दांत गठित आकृतियां भारी संख्या में प्राप्त हुयी हैं। इस काल की प्रमुख विशेषता वास्तुकला का विकास रही है। शुंग काल में भरहुत, बोध गया और सांची कला के प्रमुख केंद्र थे। वास्तु कलाकारों ने न केवल स्तूपों का निर्माण किया, बल्कि मंदिर, प्रासाद एवं भवनों का निर्माण भी बड़ी संख्या में किया। कात्यायन ने शिल्पों के लिए 'कारि' शब्द का प्रयोग किया है। इस काल में अपने कार्य में कुशल एवं प्रवीण शिल्पी 'राजशिल्पी' के रूप में राजा से सम्मान प्राप्त करते थे। इस समय वास्तु शिल्प इतना अधिक विकसित हो गया था कि एक प्रासाद को बनाने में 18 शिल्पों के जानने वाले कर्मकारों के काम करने की चर्चा मिलती है।

संभवतः इन शिल्पकारों में मूर्तिकार, वास्तुशिल्पकार, चित्रकार, जौहरी, लुहार, बढई, स्वर्णकार आदि रहे होंगे। मूर्तिकला का विकास मौर्यकाल में ही हो गया था और इस युग में भी उत्कृष्ट मूर्तियों का निर्माण संभव हुआ। कुषाण काल में मूर्तिकारों को पश्चिमी जगत के कलाकारों ने प्रभावित किया। इसके परिणामस्वरूप गांधार कला का विकास हुआ। दूसरी ओर स्वदेशी भावना से प्रेरित कलाकारों ने ऐसी कला को विकसित किया जो पाश्चात्य कला से पूर्णतः अप्रभावित थी, जिसे 'मथुरा कला' के नाम से जाना जाता है।

बहुत-सी लोहे की सामग्रियां आंध्र क्षेत्र में करीमनगर और नालगोंडा जिले में प्राप्त हुयी हैं। शिल्पी गांव में भी बसते थे। तेलंगाणा के करीमनगर गांव में विभिन्न प्रकार के शिल्पी

अलग-अलग बसते थे। कपड़े की बुनायी, रेशम बुनने और अस्त्रों के निर्माण एवं विलास की वस्तुओं का निर्माण मुख्य व्यवसाय था। पतंजलि के अनुसार मथुरा में 'शाटक' नाम के एक विशेष वस्त्र का उत्पादन होता था। दक्षिण भारत के नये नगर में रंगरेजी एक महत्वपूर्ण व्यवसाय था। एक प्रकार का रंगायी 'हौज उरैयूर' में प्राप्त हुआ है। ऐसा ही हौज अरिकमेडु में प्राप्त हुआ है। मगध में लोहा बहुत अधिक मात्रा में होता था और वहां से बाहर भेजा जाता था। तांबे की खान राजस्थान में मिलती हैं। हिमालय की ढलान में कस्तूरी और केसर का उत्पादन होता था।

“नमक” का प्रमुख स्रोत पंजाब की नमक की पहाड़ी थी। दक्षिण भारत में मसाला, सोना, रत्न तथा चंदन की लकड़ी मिलती थी। कश्मीर, कोसल, विदर्भ और कलिंग हीरे के लिए विख्यात थे। मगध वृक्षों के रेशों से बने वस्त्र के लिए प्रसिद्ध था। मलमल के लिए बंगाल प्रसिद्ध था। मिलिन्दपन्हो के अनुसार बुद्ध की मौसी गौतमी ने वस्त्र निर्माण के पांच प्रकार बताए हैं। महाभारत, मिलिन्दपन्हों एवं दिव्यावदान के अनुसार गंगा बेसिन, वाराणसी, कोयम्बटूर और अपरांत (महाराष्ट्र) में विभिन्न प्रकार के सूती वस्त्र निर्मित किये जाते थे। बंग और पुंड्र क्षेत्र के मलमल को 'गंगई' कहा जाता था। मंसलीपट्टय और अरगुरु (उरैयूर) भी मलमल के लिए प्रसिद्ध थे। प्लिनी के अनुसार भारत में पीतल और सीसा का उत्पादन नहीं होता था। पेरीप्लस के अनुसार भारतीय इस्पात इतना विकसित था, जो विश्व में अद्वितीय था और यह भारत में अरियाका (काठियावाड़) से पूर्वी अफ्रीका भेजा जाता था। भारत में सोना का उत्पादन कम था। महाभारत से ज्ञात होता है कि सोना पूरब से आता था अर्थात् दक्षिण पूर्व एशिया के देशों से। नदी के रेत से

भी छोटानागपुर एवं असम क्षेत्र में सोना प्राप्त किया जाता था। पेरीप्लस के अनुसार सुवर्ण (बुलियन) फारस की खाड़ी से पूर्वी अरब क्षेत्र होकर पश्चिम भारत में आता था। इसी तरह मोती पेरीप्लस के अनुसार कोलची से प्राप्त होता था (कोरकोई क्षेत्र से)। पेरीप्लस के अनुसार मोती निचले गंगा क्षेत्र से भी निकाली जाती थी। टॉलमी के अनुसार यह सुदूर दक्षिण से प्राप्त होता था। प्लिनी के अनुसार मोती पेरीमोला (आधुनिक चौल) बंदरगाह से प्राप्त होता था। भारत को प्लिनी ने रत्नों की एकमात्र जननी कहा है। साथ ही भारत को सबसे महंगी वस्तुओं की जन्मदात्री कहा है। टॉलमी के अनुसार हीरे, कोसा (बैराट), सबराई (संबलपुर) और एडम नदी के मुहाने से प्राप्त किया जाता था। पेरीप्लस के अनुसार गोमेद और कार्लेनियन दक्कन के पहाड़ों में पाया जाता था। इसके अनुसार दौशाहन दशारन (पूर्वी मालवा) से एक प्रकार के हाथी दांत का उत्पादन होता था। मनके बनाने का एक महत्वपूर्ण केंद्र मध्य प्रदेश में उज्जैन था। अर्थशास्त्र में मदिरा के उत्पादन पर विशेष विचार किया गया है। इसकी लोकप्रियता की पहचान इस काल की मूर्तिकला में विशेषकर संघोल एवं मथुरा में चित्रित मद्यपान में की जाती है। टकसाल कला का विकास होना इस काल की एक महत्वपूर्ण देन है। भारत में स्वर्ण मुद्राओं का प्रचलन कुषाणों से प्रारंभ होता है। कुषाणों से पूर्व ईरानी सम्राट डेरियस ने सोने के सिक्के 'डेरिक' तथा चांदी के 'सिगलाय' का प्रचलन किया था। लेकिन इन मुद्राओं का प्रचलन सुदूर पश्चिमोत्तर भारत के उस छोटे से प्रदेश तक सीमित रहा जहां ईरानी आधिपत्य स्थापित हो गया था। कालान्तर में इण्डोग्रीक शासक यूक्रेटाइडीज ने सोने के सिक्के प्रचलित किये, किंतु इनकी संख्या सीमित थी। अपने आप में कुषाण

शासक विम कदफिसस द्वारा स्वर्ण मुद्राओं का प्रचलन एक महत्वपूर्ण घटना है। इसका बहुत कुछ श्रेय तत्कालीन रोम के साथ भारत के व्यापारिक संबंधों को जाता है। रोम के साथ व्यापारिक संबंधों के कारण प्रभूत मात्रा में रोमन स्वर्ण मुद्राओं का भारत में आगमन हुआ। भारत एवं रोमन साम्राज्य के मध्य व्यापारिक संबंध आगस्टस (ई.पू. 31 से 14) से नीरो के काल तक अपनी पराकाष्ठा पर थे। अपनी बनावट एवं योजना में कुषाण सिक्के पहलू सिक्कों की अपेक्षा कहीं अधिक सुंदर हैं। कुषाणकालीन ठप्पा बनाने की कला में पश्चिमी शैली का स्पष्ट अनुकरण दिखायी देता है। उस काल में रोमन मुद्रा ओरेई अंतर्राष्ट्रीय व्यापार जगत में स्वीकृत थी। अतः कुषाण शासकों ने इन्हीं सिक्कों के तौल एवं मान का अनुकरण किया। कुषाणकालीन सिक्कों में ग्रीक, पार्थियन, रोमन एवं भारतीय तत्वों का अनुठा मिश्रण देखा जा सकता है। स्वर्ण एवं ताम्र मुद्राओं के अतिरिक्त कुषाण शासकों ने सीमित मात्रा में रजत मुद्राओं का प्रचलन किया। सोने एवं तांबे के सिक्के एक निश्चित तौल परंपरा पर आधारित हैं। कुषाणों की सोने की दीनार मुद्राएं प्रातः रोम 'ओरेई' सिक्कों के तौल एवं मान के प्रायः निकट हैं। सिक्कों को ढालने एवं ठप्पा अंकित करने से पूर्व साफ किये जाने की प्रक्रिया का मिलिन्दपन्हों आदि में विवरण आया है।

सोने के सिक्के निष्क, सुवर्ण और पल कहलाते थे। चांदी के सिक्के शतमान्, पूरण और धरण थे। तांबे एवं रांगो के सिक्के को 'काकणि' कहा जाता था। कई प्रकार के सिक्के सातवाहन भी चलाते थे-अर्वात से प्राप्त तांबे के एक सातवाहन सिक्के पर नाव का चिह्न है। सातवाहन के सिक्के कार्षापण सोना, चांदी, तांबा और सीसा चारों धातु के

होते थे। सीसे के सिक्के भी सातवाहनों ने चलाये। कार्पाण सोना, चांदी, तांबा और सीसा चारों धातु का होता था। कुषाणों ने 35 देवताओं का अंकन अपने सिक्कों पर किया है। कनिष्क के सिक्के पर निम्नलिखित देवताओं के चित्र मिलते हैं—**बौद्ध देवता**—अद्वैत बुद्ध, शाक्यमुनि। उनके सिक्कों पर **ब्राह्मण देवता**—महासेन, स्कंद, कुमार, विशाख, उमा, वरुण (हेरोन), भवेस थे। इसी प्रकार **इरानी देवता**—मित्था, हेलियोस, शेलेन, हेराक्लीज आदि थे।

पुरातात्विक स्थलों के उत्खनन से प्राचीन नगरों के अवशेष प्राप्त हुये हैं। तक्षशिला (आधुनिक इस्लामाबाद से 30 कि.मी. उत्तर पश्चिम में) के उत्खनन में मौर्यकाल के अवशेष प्राप्त हुये हैं। सर जॉन मार्शल ने 1913 ई. में इसकी खुदायी प्रारंभ करवायी थी जो दो दशक तक चलती रही। पक्की ईंटों का प्रयोग किया जाता था। अर्द्धवृत्ताकार ईंटों से गोलाकार इमारतें बनायी जाती थीं। यमुना के किनारे पुराना किला, मथुरा एवं कौशाम्बी जैसे नगरों के अवशेष प्राप्त हुये हैं। अहिच्छत्र (जिला बरेली) उत्तरी पांचालों की राजधानी थी। वाराणसी कपड़ा उत्पादन एवं हाथीदांत का महत्वपूर्ण केंद्र था। वैशाली (उत्तरी बिहार स्थित आधुनिक वैशाली) से भारी संख्या में मुहरें आदि प्राप्त हुयी हैं, जो व्यापारिक गतिविधियों को इंगित करती हैं। बंगाल के प्रमुख व्यापारिक केंद्र तामलुक तथा चन्द्रकेतुगढ़ थे। मध्य पश्चिमी भारत में उज्जैन मनका उत्पादन के लिए विख्यात था।

श्रेणी, संघ और निगम—ब्राह्मणों एवं क्षत्रियों ने भी वर्णव्यवस्था में ढिलायी के फलस्वरूप व्यापार और वाणिज्य को अपना लिया था। बौद्ध साहित्य में भी हमें इस प्रकार का विवरण मिलता है। वैश्यों ने अन्य वर्णों की प्रतिस्पर्द्धा से बचने के लिए नये संघटनों को जन्म

दिया, जो श्रेणी, निगम, पुग और सार्थ कहलाते थे। श्रेणी सदस्यों के व्यवहार को एक श्रेणी न्यायाधिकरण के माध्यम से नियंत्रित किया जाता था। श्रेणी धर्म के कानून के सदृश मान्यता प्राप्त थी। श्रेणी अपने सदस्यों के व्यक्तिगत जीवन में भी हस्तक्षेप करती थी। यह इस नियम से सिद्ध होता है कि यदि कोई विवाहित स्त्री भिक्षुणी बनकर संघ में शामिल होना चाहती थी तो उसे पति के साथ-साथ उसकी श्रेणी की भी अनुमति लेनी होती थी। प्रसिद्ध सूत्रकार गौतम का कहना है कि व्यापारी और शिल्पियों को अपने सदस्यों को नियमित करने के लिए विधि बनाने का अधिकार था। श्रेणी और अन्य संघ अध्यक्ष या मुखिया के अधीन होता था। इसे परामर्श देने के लिए एक समिति होती थी, जिसमें 2, 3 या 5 सदस्य होते थे। इस समिति की समुकहितवादिन कहा जाता था। बृहस्पति के अनुसार संघ प्रमुख को दोषी सदस्यों को दंडित करने का अधिकार था। सामान्यतः श्रेणी के विधि निर्माण में राजा हस्तक्षेप नहीं कर सकता था, किंतु अगर अध्यक्ष और उसकी समिति के बीच कोई विवाद होता तो राजा निर्णय दे सकता था। कर्मचारियों की अन्य संस्था भी श्रेणी के अलावा थी, जिसे **कर्मचारी सहकारी** कहते थे।

श्रेष्ठी—ये वित्त से संबंधित होते थे। वित्तीय व्यवस्था श्रेष्ठी के हाथों में होती थी। वे संयुक्त उद्यम कंपनी के रूप में काम करते थे।

श्रेणी : यह श्रेणी एक सामान्य शब्द था, जिसमें सभी प्रकार के **गिल्ड** आते थे।

निगम : व्यापारियों के संघ के लिए पृथक् शब्द 'निगम' आता था।

पुग : पुग किसी विशेष क्षेत्र के विभिन्न व्यापारियों, शिल्पियों और व्यवसायियों के हितों का संरक्षण करता था।

सार्थ : नामक व्यापारिक गिल्ड पारगमन व्यापार से जुड़ा था और एक प्रमुख के अधीन होता था। इसे 'सार्थवाह' कहते थे। विक्रेता और क्रेता के मध्य सौदेबाजी '**पणितव्य**' कहलाती थी और वस्तुओं की कीमत मांग और उपलब्धि के अनुसार बढ़ती-घटती रहती थी।

कुछ वस्तुएं बेची नहीं जा सकती थीं, जैसे गाय का मांस, तिल आदि। मौर्योत्तर काल में अधिकांश शिल्पी शूद्र जाति के थे। श्रेणियों के पास अपना सैनिक बल होता था। मलचुरी अभिलेख से यह ज्ञात होता है। उद्दलपुत्र नामक व्यक्ति, जिसकी पास पांच सौ कार्यशालाएं थीं, कुंभकारों की एक श्रेणी से संबद्ध थे।

महाजनी व्यवस्था : ब्याज की चर्चा प्रारंभिक धर्मसूत्रों में मिलती है। सामान्यतः प्रचलित दर 1.25 प्रतिशत मासिक (15 प्रतिशत वार्षिक) थी, किंतु अलग-अलग सूत्रकारों ने अलग-अलग दरें भी बतायी हैं। इसकी दर गौतम 2 प्रतिशत मासिक मानता है। दूसरी तरफ मनु ने विभिन्न वर्णों के लिए अलग-अलग दरें बतायी हैं। ब्राह्मण 2 प्रतिशत, क्षत्रिय 3 प्रतिशत, वैश्य 4 प्रतिशत और शूद्र 5 प्रतिशत मासिक। इसके अलावा असुरक्षित कर्ज के लिए अधिक दर थी। सामान्य रूप से अर्थशास्त्र के अनुसार कर्ज का सामान्य दर 5 प्रतिशत मासिक था। लेकिन जंगल में गुजरने वाले से 10 प्रतिशत और समुद्र यात्रा करने वाले से 20 प्रतिशत मासिक लिया जाता था। जब सूद की दर उधार ली गयी रकम से अधिक हो जाती थी, तो सूद की अदायगी बंद हो जाती थी। पति पत्नी के ऋण के लिए उत्तरदायी था, किंतु पत्नी, पति के ऋण के लिए नहीं।

व्यापारिक मार्ग : मौर्यकाल में ही अधिकांश व्यापारिक मार्गों का विकास हो चुका था। नंद एवं मौर्य वंश के शासन में एक साम्राज्य का निर्माण हुआ

था। सिकंदर के आक्रमण के पश्चात् नये मार्गों की खोज हुई। मुख्यतः दो मार्ग आंतरिक व्यापार में प्रचलित थे। पहला मार्ग उत्तर से दक्षिण जाता था और तक्षशिला को निम्न सिंधु घाटी से जोड़ता था और वहां से भड़ौच चला जाता था। इसमें उतरापथ (दूसरा पथ) अधिक चालू था। वह तक्षशिला से होकर आधुनिक पंजाब होते हुये यमुना के तट पर पहुंचता था और यमुना का अनुसरण करते हुये मथुरा पहुंचता था। फिर मथुरा से मालवा में उज्जैन में आकर एक और मार्ग से मिलता था। फिर वह उज्जैन से भड़ौच चला जाता था।

वाट, माप और विनिमय—इस काल के वाटों में प्रस्थ, आढ़क, द्रोण और खारी होते थे, जो क्रमशः बढ़ते हुये क्रम से थे। खारी और द्रोण अनाज का माप था। कौटिल्य के अर्थशास्त्र में अन्य प्रकार के वाटों का भी उल्लेख है। उदाहरण के लिए पल, माष, कर्षापण, सर्प, कुडवा, कुडव अनाज का वाट था जो लकड़ी या लोहे का बना होता था। दिव्यावदान में अंजलि, मनिका, विलभागम और प्रबोध का उल्लेख है। उत्तरकालीन अभिलेखों में कुछ स्थानीय माप मणि, पलिका, तली और तुला का उल्लेख है। काल और स्थान से संबंधित मापों में अक्ष, पद, अरत्नी, प्रदेश, वित्सी और दिष्टि महत्वपूर्ण हैं। जाली वाटों का भी मिलिन्दपञ्चों में उल्लेख है, जिसका प्रयोग निषिद्ध था। मनु ने सिक्कों की एक तालिका दी है, जो वजन पर आधारित है। 5 रति बराबर 1 माष, 16 माष - 1 सुवर्ण, 4 सुवर्ण - 1 निष्क, 10 निष्क - 1 धरण। 'दैक्रम' नामक सिक्का इंडो-ग्रीक शासकों ने चलाया। इसका 1/6 भाग ओवोल कहलाता है। भारत में कुछ यूनानी शासकों एवं शकों ने चांदी के सिक्के चलाये थे।

कुषाणों के चांदी के कोई सिक्के

नहीं मिले हैं। पेरीप्लस ने लिखा है कि दक्षिणापथ में इंडोग्रीक एवं शकों के सिक्के प्रचलित थे। कुषाणों के सिक्कों का वजन औसतन 123.2 ग्राम होता था, जबकि इंडोग्रीक के सोने के सिक्के का वजन 134.4 ग्राम होता था। कुषाणों के अधिकतर सिक्के 1 दीनार, 2 दीनार और चौथाई दीनार के मिले हैं। कृषि के बारे में मनु ने स्पष्ट लिखा है "खेत का स्वामी वह व्यक्ति होता है, जिसने जंगल साफ करके भूमि को आबाद किया है।" इसी प्रकार का विचार मिलिन्दपञ्चों का है। कृषि को प्रोत्साहन देने के लिए ऐसा संभवतः कहा गया था। मनु ने लिखा है कि ब्राह्मणों के लिए बिना जुती जमीन का लेना उतना पाप नहीं, जितना जुती जमीन का लेना। मनुस्मृति में लिखा गया है कि राजा 1, 10, 20 और 1000 ग्रामों को राजस्व कर्मचारियों को कुछ भूमि खंड दे सकता था। इसका अर्थ यह है कि मनु के काल में गैर धार्मिक कार्यों के लिए भी भूमि देना वैध समझा जाता था। सिंचाई के विकास के लिए भी उस युग में कार्य किया गया। खारवेल ने कलिंग में एक नहर का विकास (विस्तार) किया और शक राजा रुद्रदामन ने सुदर्शन झील का निर्माण किया। इसी प्रकार गाथासप्तशती से ज्ञात होता है कि सिंचाई के लिए सबसे पहले रहट का प्रयोग इसी काल में हुआ था। राजस्व के लिए कौटिल्य ने "राष्ट्र" शब्द का प्रयोग किया है। इसके अंतर्गत उसने सीता, भाग बलि, कर, पिंडकर सेनाभक्त और उत्संग का उल्लेख किया है। कौटिल्य 'सेनाभक्त' नामक कर की भी चर्चा करता है। कुछ अन्य कर निम्नलिखित हैं—आचायनिक (उपहाहार), अधिक लाभ पर अतिरिक्त कर पार्श्व था, पानी भूमि पर कर कौष्ठेयक कहलाता था, पशुओं द्वारा की गयी क्षति की क्षति-पूर्ति मराहनक नामक अधिकारी करता था।

संदर्भ ग्रंथ सूची :

- Balkrishna Govind Gokhale: Ancient India : History and Culture, Popular, 1995.
- Upinder Singh and Nayanjot Lahiri: Ancient India : New Research, Oxford University Press, 2009.
- Sabir Hussain Khan: Ancient Indian and Iranian Art : A Comparative Study, Janaki Prakashan, 2008.
- John W. McCrindle: Ancient India as Described by Ptolemy, Munshiram, 2000.
- G.P. Singh: Ancient Indian Historiography : Sources and Interpretations, D K Printworld, 2003.
- Ratan Lal Basu and Raj Kumar Sen: Ancient Indian Economic Thought : Relevance for Today, Rawat Pub, 2008.
- Ramprakash Mathur: Ancient Indian History, Murari Lal and Sons, 2006.
- N.N. Bhattacharyya: Ancient Indian History and Civilization: Trends and Perspectives, Manohar, 1988.
- Justice M. Rama Jois: Ancient Indian Law - Eternal Values in Manu Smriti , Universal Law Pub, 2007.
- P. Kutumbiah: Ancient Indian Medicine, Orient Longman, 1999.
- R.N. Dhar: Ancient Indian Law Before and After Coming Islam, Cyber Tech, 2010.
- Ashoka K. Mishra: Ancient Indian Metallurgy : Theory and Practice, Agam Kala Prakashan, 2009.
- Romila Thapar: Ancient Indian Social History : Some Interpretations, Orient Blackswan, 2010.
- Vijay Kumar: Ancient Indian Society : Continuity and Change, Snajay Prakashan, 2002.
- Sharad Hebalkar: Ancient Indian Ports : With Special Reference to Maharashtra, Munshiram Manoharlal, 2001.
- Shankar Goyal: Ancient Indian Numismatics : A Historiographical Study, Kusumanjali, 1998.
- Sanjay Narula: Ancient Indian Social and Political Thought, Murari Lal and Sons, 2007.
- N.N. Bhattacharyya: Ancient Indian Rituals and Their Social Contents, Manohar, 2005.

पंचायती राज : महिला सशक्तिकरण का सशक्त माध्यम (बिहार राज्य के संदर्भ में)

डॉ. पूनम कुमारी¹
मनोरमा कुमारी²

परिचय

पंचायती राज संस्थाओं में महिलाओं की भागीदारी ने महिलाओं को सशक्त करने की दिशा में एक व्यापक शुरुआत की है, क्योंकि महिलाओं की इस भागीदारी ने ग्रामीण सत्ता के प्रतिनिधित्व के स्वरूप में परिवर्तन किया है और इस परिवर्तन से ग्रास रूट स्तर पर महिलाओं ने निर्णय-प्रक्रिया को प्रभावित करना शुरू कर दिया है।

इस अध्ययन आलेख के द्वारा महिलाओं के पंचायती राज संस्थाओं में प्रवेश के बाद ग्रामीण सत्ता के स्वरूप में परिवर्तन और महिला-सशक्तिकरण के व्यावहारिक प्रक्रिया का उल्लेख किया गया है। बिहार वह पहला राज्य है जहाँ पंचायती राज में महिलाओं को 50 प्रतिशत आरक्षण मिला। इस प्रस्तुत शोध पत्र में महिलाओं की स्थिति का पंचायती राज व्यवस्था में मूल्यांकन करने हेतु पटना जिला के दनियावाँ प्रखंड का चयन किया गया है।

शोध का उद्देश्य

(1) वर्तमान पंचायती राज व्यवस्था में 50 प्रतिशत स्थान महिलाओं के लिए आरक्षित होने से ग्रामीण महिलाओं की स्थिति में क्या परिवर्तन हुआ?

- (2) पंचायती राज में महिलाओं को दिए गए विशेष सुविधाओं का उनके जीवन-स्तर और निर्णय प्रक्रिया पर क्या प्रभाव पड़ा है।
- (3) उनकी सामाजिक तथा पारिवारिक परिवेश में क्या परिवर्तन आया है।

शोध की प्राविधि

इस अध्ययन हेतु विशेषकर प्राथमिक स्रोतों का चयन किया गया है। साथ ही द्वितीयक स्रोतों का आवश्यकतानुसार सहारा लिया गया है। प्राथमिक स्रोतों से आंकड़ा एकत्रित करने हेतु एक प्रश्नावली का निर्माण किया गया है जिसमें कुल 68 प्रश्न पूछे गए।

द्वितीयक स्रोतों में पंचायत और कार्यालयों के वार्षिक रिपोर्टें, समाचार पत्रों की खबरों, ग्राम पंचायत से संबंधित लेखों, पुस्तकों, निबंधात्मक लेख, समसामायिक पत्रिका, जनगणना आंकड़ों, राजनीतिक दलों के पर्चे आदि का इस्तेमाल किया गया। कुल मिलाकर यह अध्ययन प्राथमिक स्रोतों पर आधारित रहा।

प्रस्तुत अध्ययन के द्वारा पंचायती राज संस्थाओं में महिलाओं की भागीदारी की स्थिति को दर्शाया गया है जिससे यह स्पष्ट होता है कि बिहार में इस संस्था ने काफी हद तक निर्णय प्रक्रिया को प्रभावित करना शुरू कर दिया है और महिलाओं को निचले स्तर से सशक्त बनाने की प्रक्रिया आरंभ की है।

पंचायती व्यवस्था के वर्तमान स्वरूप में जानकारी हासिल करने के लिए सत्ता संरचना के बदलते स्वरूप को जानना आवश्यकता है। इस शक्ति संरचना से महिला के स्वरूप में काफी बदलाव देखा जा सकता है।

73 वें संविधान संशोधन के आलोक में महिलाओं के लिए ग्राम पंचायत के सभी स्तरों एवं सभी पदों पर कम से कम एक 1/3 आरक्षण की व्यवस्था थी लेकिन बिहार अधिनियम 2006 में पहली बार महिलाओं को 50 प्रतिशत आरक्षण दिया गया। इससे पंचायतों का स्वरूप महिला बहुल हो गया है। इस बदलते स्वरूप को जानने के उद्देश्य से पटना जिले के दनियावाँ प्रखंड का चयन किया गया। दनियावाँ प्रखंड में

1. सीनियर लेक्चरर, राजनीति विज्ञान विभाग, जे. डी. वी. कॉलेज, पटना
2. शोधार्थी, राजनीति विज्ञान, मगध विश्वविद्यालय, बोध गया

6 ग्राम पंचायत तथा 9 पंचायत समिति है। जिसमें बाँकीपुर- मछरियावाँ, दनियावाँ, शाहजहाँपुर, सिंगरियावाँ, खरभैया तथा सलालपुर आदि 6 पंचायतों का अध्ययन किया गया।

इन पंचायतों में कुर्मि जाति का आधिपत्य है। इसके अलावे पासवान, यादव, चौधरी, मुशहर, बनिया, राजपूत जातियों का मिश्रित स्वरूप है। इन सभी में अर्थव्यवस्था प्रमुखतः कृषि है, इसके अलावा विकासशील अर्थव्यवस्था जो पूरी तरह विकास की ओर अग्रसर है। ग्रामीण क्षेत्रों में सत्ता का स्वरूप सामाजिक, आर्थिक और राजनैतिक पृष्ठभूमि में विभिन्न प्रकार के पंचायत जनप्रतिनिधि के रूप में व्यक्त किया जा सकता है।

ये जनप्रतिनिधि हैं- मुखिया, उपमुखिया, सरपंच और वार्ड मेम्बर है। सत्ता के स्वरूप में अपनी स्थिति के कारण ये सभी निर्णय-निर्माण प्रक्रिया पर असर डालते हैं। पंचायतों की राजनीतिक पृष्ठभूमि, पंचायतों की समस्याएं, ग्रामीणों से संपर्क और राजनीतिक प्रतिष्ठा के बारे में विस्तृत विचार विमर्श करने से ग्राम-पंचायत के बदलते शक्ति संरचना के स्वरूप, निर्णय-निर्माण में आ रहे बदलावों पर विचारपूर्वक प्रकाश पड़ेगा।

साक्षात्कार के लिए दनियावाँ प्रखंड के 125 उत्तरदाताओं को शामिल किया गया। जिसमें पंचायत के पूर्व सदस्य, प्रभावशाली व्यक्ति, वार्ड सदस्य, सरपंच निम्नवर्गीय एवं मध्यवर्गीय लोग, महिलाएं, पिछड़े वर्ग के लोगों में 90 महिलाओं तथा 35 पुरुषों को शामिल किया गया। साक्षात्कार में कुछ 68 अनुसूची को शामिल किया गया। जिनके आधार पर

इन लोगों के विचार एकत्र किए गए। जिसके आधार पर राजनीति में महिला शक्ति संरचना के उभरते हुए स्वरूप का वास्तविक अवलोकन किया गया।

पंचायतों का स्वरूप

इन पंचायतों में कुर्मि जातियों का आधिपत्य है, लेकिन सभी तबके के लोगों का मिला-जुला रूप है। ग्रामों में हर जाति का समूह टोलों में रहता है। आज के नए बदलते स्वरूप में इनके मिट्टी के मकान पक्के ईंटों के बन गए हैं।

कुछ ही लोगों के मकान मिट्टी के रह गए हैं जिसमें इंदिरा आवास जैसे सरकारी योजनाओं का महत्वपूर्ण योगदान है। अधिकांश घरों में पंचायती व्यवस्था के तहत स्वच्छ पानी एवं शौचालय की व्यवस्था की गई। ये कार्यक्रम राष्ट्रीय स्वच्छता मिशन योजना के तहत चली।

पंचायती राज व्यवस्था के अंतर्गत गाँव में विकास का सबसे महत्वपूर्ण माध्यम सड़क निर्माण योजना है। जिससे गाँव को शहरों तथा गाँव को गाँव से जोड़ा गया।

जिसमें पंचायत स्तर की योजना जैसे महात्मा गाँधी राष्ट्रीय ग्रामीण रोजगार गारंटी योजना (मनरेगा), द्वादश योजना, B.R.G.F. योजना, बारहवाँ वित्त योजना आदि से ग्रामीण क्षेत्रों में बहुत तेजी से विकास हुआ है। इसके द्वारा लोगों को रोजगार की संभावना बढ़ी है। जिससे ग्रामीणों का जीवन-स्तर उच्च हुआ है। इससे ग्रामीण लोगों का पलायन शहर की तरफ घटा है।

इन पंचायतों के सामुदायिक जीवन

में एकता है परंतु जाति और दलगत भेद भी है। सत्ता की राजनीति में पूर्वप्रभावशाली लोग भी हैं। इसके साथ ही 2006 के पंचायती चुनाव के बाद एक बहुत बड़ी संख्या में महिलाएं शक्ति संरचना में उभर कर आयी हैं। जिससे महिलाएं भी राजनैतिक प्रक्रिया को प्रभावित करने में अपना योगदान दे रही हैं जो कि पंचायती स्तर पर महिलाओं को आरक्षण की व्यवस्था से संभव हो सकीं। जो महिलाएं कल तक घर की चार दीवारी में कैद थीं वो आज घर से बाहर आकर अपने अधिकारों की लड़ाई लड़ने में सक्षम हुई हैं।

उनमें आत्मविश्वास बढ़ा है। उनमें अपनी समस्याओं तथा आस-पास की समस्याओं को हल करने की क्षमता बढ़ी है। महिलाएं सही-गलत को देखकर ही आगे बढ़ी हैं, साथ ही वे उसका विरोध करने से भी पीछे नहीं हटती हैं।

सामाजिक, आर्थिक पृष्ठभूमि

किसी भी व्यक्ति का दृष्टिकोण, व्यवहार और उद्देश्य, वर्ग चरित्र और सामाजिक उद्गम द्वारा ही निर्धारित होता है।

जो सामाजिक और राजनीतिक और प्रक्रियाओं को प्रभावित करता है जिसमें वे शामिल होते हैं। निर्णायकों के बारे में किसी भी तरह का अध्ययन सामाजिक पृष्ठभूमि से जुड़ा होता है क्योंकि इसी से संस्थागत सत्ता संरचना की जानकारी मिलती है। जहां तक निर्णय लेने का संबंध है।

सामाजिक पृष्ठभूमि इस पर काफी असर डालती है। ग्राम पंचायतों और पंचायत समितियों में 50 प्रतिशत महिला सदस्यों का होना तो अनिवार्य

कर दिया गया, जिससे राजनीति निर्णय-प्रक्रिया में महिलाओं की भागीदारी बढ़ गई है।

2006 पंचायत चुनाव: विजयी महिला प्रतिनिधि

पंचायती राज का स्तर	निर्वाचित पद	कुल सदस्य	पुरुषों की सं.	महिलाओं की सं.
पंचायत स्तर	मुखिया	6	4	2
पंचायत स्तर	सरपंच	6	3	3
प्रखंड स्तर	पंचायत समिति	9	4	5

उपयुक्त तालिका में दिए गए आंकड़ों से यह स्पष्ट होता है कि पंचायत चुनाव में महिलाओं की संख्या में वृद्धि हुई है। वर्ष 2006 के पंचायत चुनावों में 6 ग्राम पंचायत है।

उसमें मुखिया सदस्यों की संख्या 6 है जिसमें मुखिया के पद पर दो महिलाएँ निर्वाचित हुई हैं। इस क्षेत्र में सरपंच की कुल संख्या 6 है, जिसमें महिला सरपंचों की कुल संख्या 3 है। इस क्षेत्र में 9 पंचायत समिति है जिसमें 5 पंचायत समिति के प्रमुख के रूप में महिलाएँ निर्वाचित हुई हैं। इससे स्पष्ट है कि आरक्षण प्रक्रिया में महिलाओं की सहभागिता बढ़ी है।

2006 पंचायत चुनाव : वार्डों में महिलाओं का प्रतिनिधित्व

ग्राम पंचायत	वार्ड सदस्यों की संख्या	महिला	पुरुष
बाँकीपुर-मछरियावाँ	17	5	12
दनियावाँ	14	7	7
शाहजहाँपुर	13	6	7
सिगरियावाँ	15	5	10
खरभैया	16	7	9
सलारपुर	15	5	10
कुल संख्या	90	35	55

ऊपर के सर्वे के आधार पर यह दिखाया गया है कि पंचायत प्रणाली में वार्डों में कुल संख्या 90 है।

जिसमें महिलाओं का प्रतिनिधित्व 38.88 प्रतिशत है, जबकि पुरुषों का प्रतिनिधित्व 61.11 प्रतिशत है। इससे स्पष्ट है कि पंचायती संस्थाओं की निर्णय प्रक्रिया में 50 प्रतिशत महिला प्रतिनिधियों को भागीदारी बनाना मौन सामाजिक क्रांति की दिशा में एक प्रगतिशील कदम है।

महिला सदस्यों का शैक्षणिक स्तर बहुत ऊँचा नहीं है। 90 महिलाओं में 2

स्नाकोत्तर स्तर, 5 स्नातक स्तर तक, 15 इंटर स्तर तक, 14 मैट्रिक स्तर तथा 20 महिलाएँ सिर्फ लिखना-पढ़ना जानती हैं तथा 34 महिलाएँ निरक्षर हैं। इस तरह महिलाएँ शिक्षा के क्षेत्र में काफी पिछड़ी हैं तथा जो महिलाएँ शिक्षित भी हैं, वे उच्च जाति से संबंध रखती हैं। अनुसूचित जाति एवं जनजाति के महिलाओं का शिक्षा का स्तर अपेक्षाकृत कम है।

ग्रामों में सामाजिक और आर्थिक स्तर निर्धारित करने में जाति की महत्वपूर्ण भूमिका है। पंचायती संस्थाओं में ज्यादातर महिलाएँ निम्न जाति से हैं। उच्च जाति की महिलाओं की संख्या काफी कम है। 90 उत्तरदाताओं में से 4 महिलाएँ जनप्रतिनिधि के रूप में चुनी गईं। इसमें से चारों जनप्रतिनिधि पिछड़ी जाति की हैं, जो 25 से 50 उम्र की हैं।

व्यावसायिक परिवर्तन

इस क्षेत्र के परम्परागत व्यवसायों में काफी परिवर्तन आया है। पंचायतों में महिलाएँ निर्वाचन के पहले मजदूरी करती थीं, अब वो ग्राम सभा की बैठकों एवं विकास से संबंधित कार्यक्रमों में शामिल होकर काफी जागरूक हो गईं। कल्याणकारी योजनाओं की मदद से अलग-अलग कार्य कर रही हैं, जिससे की महिलाएँ आर्थिक रूप से सशक्त हो रही हैं। साक्षर तथा अनपढ़ महिलाएँ सिलाई, खेती, मजदूरी, पशुपालन तथा शिक्षित महिलाएँ निजी सेवा नौकरी ट्यूशन और तकनीकी कार्य कर रही हैं।

लगभग 31.11 प्रतिशत उत्तरदाताओं की वार्षिक आय 20,000 है। 33.33 प्रतिशत उत्तरदाताओं की वार्षिक आय 20,000 से 40,000 तक है तथा

35.55 प्रतिशत महिलाओं का वार्षिक आय 40,000 से ऊपर है। इस सर्वे के आधार पर यह पाया गया है कि अनुसूचित जाति की जिन महिला उत्तरदाताओं की आय 20,000 तक है, उनमें अधिकांश कृषि कार्य तथा मजदूरी करती है। 40,000 से ऊपर वार्षिक आय वाले उत्तरदाताओं में अधिकतर नौकरी पेशा है। जो महिलाएँ गृहणी है उनका आय उनके पति के आय को लिया गया है।

राजनीतिक भागीदारी

महिलाओं की ग्राम पंचायत में राजनीतिक भागीदारी देने हेतु दनियावाँ प्रखण्ड में जीत कर आयी हुई सभी महिलाओं में कुछ को छोड़कर लगभग सभी अपनी-अपनी दम पर आरक्षण का लाभ उठाकर अपने आप को आगे बढ़ाने का प्रयास की है। कुछ महिलाएँ के पति या परिवार के सदस्य राजनीतिक से संबंधित थे।

जिससे उन्हें राजनीति में आने में कोई परेशानी नहीं हुई। अधिकांश महिलाएँ राजनीतिक में बिल्कुल नई थी। ग्राम पंचायत की प्रक्रिया से जुड़कर काफी जागरूक हुई है।

सर्वे के दौरान महिला प्रतिनिधियों ने बताया कि पंचायतों में भागीदारी की प्रेरणा उन्हें कई कारणों से मिली। जिसमें मुख्यतः राजनीतिक भागीदारी का कारण अलग-अलग जगहों पर स्थानीय नेताओं से संपर्क होने तथा उनके अपने जगहों पर किए गए विकास कार्यों को देखकर उनमें आकांक्षा जगी और इस दिशा में कार्य भी कर रही है।

महिला प्रतिनिधियों में एक तिहाई स्वयंसेवी संगठनों की सदस्य है और समाज कल्याण, सांस्कृतिक, जाति, व्यापार और धार्मिक गतिविधियों में भाग

लेती है साथ ही राजनीतिक में प्रवेश होने के कारण उन्हें पंचायतों में प्रतिनिधित्व का मौका मिला है।

दनियावाँ में पिछड़ी जाति का बहुल्य क्षेत्र होने के कारण अधिकांश मध्य वर्गीय जातियाँ राजनीति में आई है। वे फिर से चुनाव जीतकर दोबारा आना चाहती है। कम उम्र की महिलाएँ विशेषकर 25-30 आयु वर्ग की महिलाएँ पंचायती व्यवस्था में पद पाने की इच्छुक दिखाई दी।

इसका मुख्य कारण इनमें शैक्षणिक योग्यता है जिसके कारण वे इस कार्य को भली-भाँति करने में सक्षम है। यहाँ तक कि विधान सभा चुनाव लड़ने की भी इच्छुक लगी। पंचायतों में प्राप्त अनुभव से उनके अंदर राजनीतिक महत्वकाक्षाएँ उत्पन्न हुई है।

समस्याओं का समझ

पंचायतों और अन्य बैठकों के दौरान निजी चर्चा एवं प्रेक्षण से और चुनिंदा ग्रामवासियों तथा अधिकारियों के व्यक्त विचारों से इन प्रतिनिधियों की ग्राम समस्याओं के बारे में समझ की झलक मिलती है। यद्यपि हर गाँव का अपना स्वतंत्र अस्तित्व है, लेकिन उनकी समस्याएँ बहुत हद तक समान है।

समाधान

नरेंगा के तहत रोजगार की कमी को दूर किया गया जिससे ग्रामीणों का शहर की तरफ पलायन रूका। पेयजल की समस्या को दूर करने के लिए स्वजल धारा योजना लाया गया। सिंचाई सुविधा में आंशिक रूप से सुधार देखा गया। B.R.G.F. योजना के तहत सड़क निर्माण, पंचायत भवन एवं सामुदायिक भवन का निर्माण किया गया। सर्वशिक्षा

अभियान के तहत शिक्षा व्यवस्था को सुदृढ़ किया गया।

स्वास्थ्य व्यवस्था को दुरुस्त करने के लिए अस्पतालों का पुनर्निर्माण एवं उनमें डाक्टरों एवं नर्सों की उपलब्धता की गई। साथ ही साथ मुफ्त में दवाओं का वितरण किया गया। सुचना के अधिकार के तहत ग्राम स्तर पर अधिकारियों का सहयोग बढ़ा है। इस अधिकार के तहत लोगों में जागरूकता फैली है। अब वे भ्रष्ट अधिकारियों तथा कार्यालयों में अनुपस्थित अधिकारियों के खिलाफ कारवाई के लिए आवाज उठाया जा सकता है।

निर्णय प्रक्रिया

सशक्तिकरण वह स्तर है जब महिलाओं के निर्णय निर्माण और संसाधनों को प्राप्त करने में पुरुषों के समान अधिकार प्राप्त होता है, निर्णय निर्माण नारी सशक्तिकरण का आखिरी स्तर है। जब महिलाओं की सामाजिक, आर्थिक, राजनीतिक आदि प्रत्येक क्षेत्र में निर्णय निर्माण की शक्ति प्राप्त हो जाती है। पंचायती राज संस्थाओं के निर्णय पर व्यक्ति की स्थिति या निर्णायक समिति में उसके महत्व का बढ़ा असर पड़ता है।

इसके अलावा कई विकल्पों में से सही विकल्प चुनने में भागीदारी की भी महत्वपूर्ण भूमिका होती है। इस भागीदारी से सदस्य व्यक्ति की जानकारी और वास्तविक क्षमता में वृद्धि होती है। जो अंततः निर्णयों को प्रभावित करते हैं। महिला प्रतिनिधि जो अपने आप को आगे बढ़ाने के लिए आरक्षण का लाभ उठाकर राजनीति में प्रवेश पाई उनके विचारों में काफी समानता थी।

इनमें से कुछ वार्ड सदस्य, कुछ सरपंच तथा कुछ मुखिया का पद जीतकर आईं। इनमें मुखिया का पद तो ग्राम पंचायत के लिए सर्वोत्तम है। अतः उनकी भागीदारी तो राजनीति में पुरी तरह से उनकी निर्णय क्षमता को दर्शाता है। इससे उनके प्रतिष्ठा में और वृद्धि हुई। पंचायत स्तर पर कोई भी निर्णय लेने के लिए इन प्रतिनिधियों को व्यापक बहुमत की जरूरत पड़ती है। उनके प्रभाव का आंकलन करने के लिए महिला पुरूष वार्ड सदस्यों, मुखिया, सरपंच, पंचायत समिति सदस्य से बात करने की कोशिश की गई।

इनसे बातचीत के आधार पर पता चला कि कुछ महिलाएँ पहले से ही पंचायत में प्रतिष्ठित थी तथा कुछ को राजनीति में भागीदारी के बाद प्रतिष्ठा मिली। प्रखण्ड स्तर पर महिला पंचायत समिति सदस्य भी निर्णय प्रक्रिया में काफी प्रभावशाली रही। उनके बहुमत के आधार पर निर्णय प्रक्रिया प्रभावित होने लगी।

45 महिला उम्मीदवारों में से 19 महिला प्रतिनिधि काफी प्रभावशाली भूमिका में पाई गईं। ये सभी महिलाएँ पंचायतों एवं प्रखण्डों के बैठकी में निर्णयों को लेने में प्रभावी भूमिका निभाती थीं। इनमें से 2 उच्च वर्ग, 10 पिछड़ा वर्ग तथा 7 निम्न वर्ग की महिला है। इन सभी में से कुछ काफी पढ़ी-लिखी, कुछ कम पढ़ी लिखी तथा कुछ सिर्फ अपना नाम लिखना जानती है किंतु अपने कार्यों से काफी सम्मान प्राप्त की है।

महिला विकास कार्यों की संख्या के बजाए उनकी गुणवत्ता से ज्यादा वास्ता रखती है। उनका मानना था कि अधिक

से अधिक ग्रामीणों खासकर उस क्षेत्र के महिला/पुरूष को नौकरी दी जाय, जिससे वे अपना काम बेहतर तरीके से कर सकें। उनमें अधिकांश विचार ग्रामीणों की भावनाओं को प्रतिबिम्बित करते हैं जिससे पता चलता है कि स्थानीय समस्याओं और विकास के मसलों पर ग्रामीणों से अच्छा संवाद है।

पंचायतों में आने के बाद ग्राम वासियों के साथ उनका संवाद और अधिक होने लगा। ग्रामीणों से उनकी समस्याओं के बारे में चर्चा कर उनकी समझ अधिक विकसित हुई है।

ग्रामवासियों को इनसे बहुत अधिक अपेक्षाएँ हैं। पर वे जानते हैं कि अधिक कारों के अभाव में वे ज्यादा कुछ नहीं कर सकती। कई अवसरों पर इन महिला प्रतिनिधियों ने ग्राम या ब्लाक स्तर पर अपनी उपेक्षा भी महसूस की है।

अशुभ संकेत

पंचायती राज संस्थाओं में ग्रामीण सत्ता का केन्द्र अभी तक पुरूषसत्तात्मक ही रहा। पंचायती राज संस्थाओं में महिलाओं के लिए आरक्षण होने से महिलाओं को इसमें प्रवेश मिल सका है। अभी भी पंचायतों में पुरूषों का वर्चस्व है क्योंकि पुरूषों की अपेक्षा महिला प्रतिनिधियों की संख्या अभी भी कम है।

पंचायत समितियों के अध्यक्ष के पद पर महिला प्रतिनिधि है। इन संस्थाओं में महिलाओं की उपस्थिति जरूर हुई है और वे सर्वोच्च पद पर भी पहुँची है। जहाँ तक उनकी प्रतिष्ठा का मामला है। 19 महिला प्रतिनिधियों को प्रभावशाली स्वीकार किया गया है। यह सब उनकी उम्र, शैक्षणिक स्तर, संगठनों में काम

करने, दलगत संपर्क और बेहतर संवाद क्षमता के कारण भी संभव हो पाया। उनकी योग्यता और प्रभाव का एक कारण राज्य में राजनीतिक दलों के स्थानीय पढ़े लिखे लोगों से संपर्क भी है।

किसी भी प्रस्ताव के आरंभ से लेकर उसकी समुचित प्रक्रिया में इन महिला प्रतिनिधियों की भागीदारी और क्रियान्वयन समितियों में उनकी सदस्यता के चलते ही आज ये महिलाएँ निर्णायक भूमिका वाले पदों पर पहुँची है।

निर्णय प्रक्रिया को प्रभावित करने की उनकी क्षमता इस बात का प्रमाण है कि उन्होंने प्रक्रिया क्रियान्वयन और पुनसंचालन में दिलचस्पी ली है।

संदर्भ

- (1) बिहार में महिला सशक्तिकरण पर एक अध्ययन :- फुलवारीशरीफ प्रखंड के संदर्भ ने पेज-1
- (2) बिहार में पंचायत राज की नई रूप रेखा विपार्ड यूनिसेफ, पेज-77
- (3) पांडा, डा0 स्नेलता, योजना, अक्टूबर 1998, पेज-17
- (4) सिंह, डा0 विरेन्द्र : इक्कीसवीं सदी का महिला सशक्तिकरण मिथक एवं यथार्थ, पृष्ठ-141
- (5) महिला एवं बाल विकास, शिक्षा स्वास्थ्य एवं सशक्तिकरण (खण्ड-5)
- (6) सिंह तेज नारायण : पाहुजा लॉ हाऊस, पटना
बिहार की नई पंचायती व्यवस्था एवं संभावनाएँ
- (7) प्रतियोगिता दर्पण अक्टूबर 2010, पृष्ठ-503
- (8) सिंह, डॉ विरेन्द्र : नई सहस्राब्दी का महिला सशक्तिकरण अवधारणा चिन्तन एवं सरोकार: पृष्ठ-158

19वीं सदी का समाज सुधार आंदोलन और पंडिता रमाबाई

अनुपा देवी

भारतीय सामाजिक सुधार के आन्दोलन के उद्भव एवं विकास को सामान्यतया पाश्चात्य विचारों के आगमन का परिणाम माना जाता है। यह दावा किया जाता रहा है कि भारतीय मानस पर युरोप के स्वतंत्रता, तार्किकता और मानवीयता के विचारों के सहवर्ती प्रभाव ने एक खुलापन प्रारम्भ किया और परिणाम स्वरूप सुधारों के अभियान का श्रीगणेश करने के लिए भारतीयों को प्रेरित किया। कभी-कभी भारत में आधुनिक विचारों के विकास को अंग्रेजी शिक्षा पद्धति के लागू होने का परिणाम माना गया है। पर कुछ लोगों ने ईसाई मिशनरियों के योगदान को इन सामाजिक सुधारों का कारण माना है। यह सही है कि धर्मान्तरण के उत्साह से ईसाई मिशनरी प्रेरित थे, फिर भी सामाजिक सुधार आन्दोलन में उनका योगदान अप्रतिम और महत्वपूर्ण था। यह भी माना जाता रहा कि यूरोपीय ज्ञान से उत्पन्न जागरूकता ने भारतीय समाज में व्याप्त कुरीतियों के सम्बन्ध में भारतीयों को चेतन और जागरूक करने में सहायता दी। अंग्रेजों की इन मान्यताओं को भारत में औपनिवेशिक राज्य को विधिसम्मत बनाने का प्रयास माना गया है। भारत पर उनकी नैतिक और सांस्कृतिक महत्ता को स्थापित करने के लिए भारतीय समाज को सामाजिक सांस्कृतिक दृष्टि से पिछड़ा हुआ स्वीकार किया गया और यह दावा किया गया कि यह एक जड़ और पतनोन्मुख समाज था। अंग्रेज इतिहासकारों द्वारा उपनिवेशवादी शासन को न्याय-सम्मत सिद्ध करने के लिए मुख्यतः तीन पहलू प्रस्तुत किये गये, (1) हिन्दू सभ्यता का अधःपतन, (2) हिन्दू महिलाओं की दयनीय स्थिति के कारण औपनिवेशिक राज्य के संरक्षण और दखल की आवश्यकता और हिन्दू पुरुषों की अक्षमता के कारण शासन करने में असमर्थता। ये तीनों ही पहलू इस तरह उजागर किये गये जिससे अंग्रेजी शासन को विधिसम्मत होने का आधार मिले।

इसके अतिरिक्त पश्चिम के विचारों का प्रभाव स्थापित करने के प्रयासस्वरूप अंग्रेज विश्लेषकों ने न केवल उन्नीसवीं

शताब्दी में भारतीय सामाजिक और बौद्धिक स्तर के विकास की उपेक्षा बल्कि भारतीय बौद्धिक परम्परा में विद्रोह और असहमति के तत्वों तथा ब्रिटिश शासन के आने से पहले अठारहवीं शताब्दी में सामाजिक विकास की देश की क्षमताओं की भी उपेक्षा की। कुल मिलाकर उन्होंने उन वस्तुगत परिस्थितियों की उपेक्षा की जिनके भीतर ये विकास हो रहे थे। लेकिन इस प्रकार के प्रहारों के विरुद्ध भारत में सामाजिक-सांस्कृतिक चेतना का प्रारम्भ हुआ जिसे भारतीय पुनर्जागरण की संज्ञा दी जाती है। इसके दो लक्ष्य थे - (1) उपनिवेशवादियों की तथाकथित सांस्कृतिक उच्चता को चुनौती देना और अस्वीकार करना, तथा (2) राष्ट्रीय की सांस्कृतिक अस्मिता को पुनः स्थापित करना।

इसी के साथ-साथ भारत के ऐतिहासिक अतीत के प्रति चेतना जागृत हुई और परिणामस्वरूप वर्तमान के विकल्प के रूप में पुरातन को पुनर्जीवित करने का आन्दोलन छेड़ा गया। पश्चिम के विचारों के आगमन के पूर्व का गौरवपूर्ण अतीत ऐसे सभी प्रयासों का सन्दर्भ बिन्दु बन गया जो देश की चेतना को संजीवित करे।

उन्नीसवीं शताब्दी के अनेक विषयों में महिलाओं के प्रश्न केन्द्रीय बिन्दु बन कर उभरा क्योंकि पुनर्जागरण आन्दोलन के नायक और अंग्रेज दोनों ही इस बिन्दु को उठाते थे। अंग्रेजों ने भारत को सभ्य बनाने के अपने अभियान में महिलाओं की रक्षा करने के लिए सोचा क्योंकि वे पतनोन्मुख हिन्दू सभ्यता को पुनर्जीवित करना चाहते थे। इसी क्रम में औरतों का नीचा दर्जा और उनके विरुद्ध कई घृणित रीति रिवाजों के विरुद्ध अंग्रेजों का ध्यान गया। भारतीय जाग्रत जनमत और ईसाई मिशनरियों ने भारतीय समाज में व्याप्त मानवीय रीति रिवाजों को अपने प्रयासों से सुधारने का प्रयास शुरू कर दिया था। अंग्रेज इस कार्य से लम्बे अर्से तक तटस्थ नहीं रह सके। सती प्रथा, बालिका वध और बाल विधवा प्रथा जिसमें बात विधवा जीवन भर दुःख का जीवन बिाने को बाध्य थी और जिसका कारण बाल विवाह और बेमेल विवाह था, जैसे अमानवीय प्रथाओं ने अंग्रेजों का ध्यान खींचा और उनको भारतीय समाज से इन बुराईयों को समाप्त कर भारतीय महिलाओं के जीवन स्तर को उठाने के लिए प्रेरित किया। इसके मानवीय पक्ष के अतिरिक्त उपनिवेशवादियों का साम्राज्यवादी कार्यक्रम भी महिलाओं के पक्ष से जुड़ा हुआ था क्योंकि इसके माध्यम से उनको यह अवसर मिला कि वे भारतीय समाज के नैतिक अधःपतन पर प्रहार कर सकें। भारतीय महिलाओं के सामाजिक जीवन के नीचे स्तर को उजागर कर वे अपनी नैतिक उच्चता

उपाचार्य, राजनीति विज्ञान विभाग, के.बी.महिला महाविद्यालय, हजारीबाग।

सिद्ध कर रहे थे। अन्यायपूर्ण रीति रिवाजों से दुःखी भारतीय नारी के संरक्षण की आवश्यकता बतायी गयी थी और जैसा कि उमा चक्रवर्ती ने कहा है महिलाओं का प्रश्न औपनिवेशिक विचारधारा का निर्णायक औजार हो गया चूँकि इसका प्रयोग उनके भारत में शासन के लिए एक बहाना था। इसीलिए अंग्रेजों द्वारा उठाये गये विभिन्न मुद्दों में सती प्रथा पर सबसे अधिक ध्यान दिया गया। लोक व्यवहार में सती उस महिला को कहते थे जो अपने पति के मरने पर स्वर्ग में उससे मिलने के लिए पति की चिता पर स्वयं को जला देती थी। ऐसी महिलाओं की समाज में पूजा होती थी। लेकिन ऐसे मामलों में यह प्रकट हुआ कि उनमें उन औरतों को बलपूर्वक सती बनाया गया। अंग्रेजों ने अपने राज्य को विधिसम्मत सिद्ध करने के लिए इस मुद्दे को प्रभावी औजार की तरह काम में लिया और यह अंग्रेज लेखकों के लिए आवश्यक हो गया कि वे सती प्रथा को एक ओर तो सनसनीखेज बनाएं और दूसरी ओर ब्रिटिश इतिहासकारों ने इस मुद्दे पर एकाधिकार स्थापित कर लिया। इस प्रकार यह विवादात्मक स्थिति प्रारम्भ की गयी कि भारत एक ऐसा देश है जहां सती प्रथा जैसी भयानक प्रथा प्रचलित है। यह दावा किया गया कि अंग्रेजों ने इस प्रथा को समाप्त किया। थाम्सन ने यद्यपि राजा राममोहन राय की भूमिका को स्वीकार किया, फिर भी उसने निर्णायक रूप से कहा कि इसका श्रेय व्यक्तिगत रूप से बिलियम बैंटिक को जाता है। वे आगे कहते हैं कि सती प्रथा चली गयी लेकिन उसकी पृष्ठभूमि शेष है। ऐसा प्रतीत होता है कि उसका आशय था कि भारतीय तत्कालीन परिस्थितियों में ब्रिटिश राज्य की आवश्यकता थी और यदि अंग्रेजों ने भारत छोड़ा तो उसमें पुनः बर्बरतावाद उभरेगा। अतः अपनी सत्ता का प्रभाव स्थापित करने के लिए अंग्रेजों ने उन कानूनों की सहायता लेना चाहा

जिनसे इस प्रकार का अवांछित और अमानवीय प्रथाओं को रोका जा सके। फलस्वरूप 1829 में सती प्रथा की समाप्ति का, 1856 में विधवा पुनर्विवाह का और 1861 में विवाह की अनुमति की आयु का अधिनियम पारित हुआ जिससे एक ऐसे युग का आरम्भ हुआ जिसमें महिलाओं का स्तर ऊंचा हुआ और उन्हें पुनः सम्मान दिया जाने लगा।

इसके अतिरिक्त भारतीय बुद्धिजीवियों, जिन्होंने सुधार आन्दोलन के लिए जनमत बनाया था, ने ब्रिटिश राज्य से यह निवेदन किया कि समाज में व्याप्त अमानवीय प्रथाओं को रोकने के लिए पर्याप्त कदम उठाए जाएं। जैस कि एस. श्रीदेवी ने कहा है, महिलाओं के समाज में स्तर ऊंचा होने के साथ ही अनेक धार्मिक एवं समाज सुधारक हुए जिन्होंने न केवल हिन्दू समाज में बहुमूल्य सुधारों का प्रारंभ किया अपितु धार्मिक एवं सामाजिक सुधार के आन्दोलन को सशक्त नेतृत्व प्रदान किया। भारतीय समाज में इस सुधारकों की खोज में भारतीय महिलाओं की अस्मिता की खोज भी निहित थी। उन्होंने समसामयिक भारतीय स्त्रीत्व का विकल्प उस स्त्रीत्व में खोजा जो महिलाओं को वैदिक काल में प्राप्त था। यद्यपि इसका सामंजस्य आधुनिक परिस्थितियों के साथ बिठाया गया। अतः एक आदर्श स्त्रीत्व का आधार परम्परा से प्राप्त हुआ और भारतीय नारी परम्परा की प्रतीक बन गयी। आगे बढ़कर शास्त्रों के उन सूत्रों को प्रचारित किया गया जिसमें महिलाओं के विरुद्ध इस प्रकार की घातक और घृणित प्रथाएं प्रचलित नहीं थीं और पुष्टि की गयी कि महिलाएं भारतीय समाज में सम्मानित और पूज्य थीं। मृत्युंजय विद्यालंकार पहले व्यक्ति थे जिन्होंने शास्त्रों से ऐसे उद्धरण दिये लेकिन राजा राम मोहन राय और ईश्वरचन्द्र विद्यासागर उन सुधारकों में सर्वप्रथम थे जिन्होंने सती प्रथा की समाप्ति और विधवा पुनर्विवाह के लिए उन

उद्धरणों से सहायता ली। उन्होंने वर्षों से चली आ रही उन बुरी प्रथाओं से समाज को मुक्त कर महिलाओं के स्तर को ऊंचा उठाने की इच्छा व्यक्त की। बड़ी संख्या में सुधारकों ने इस विषय पर गंभीरता से सोचना शुरू किया।

यह सही है कि महिलाओं के उत्थान के लिए आन्दोलन का प्रारम्भ पुरुषों ने किया पर शीघ्र ही स्वयं महिलाएं भी इस कार्य में आगे आयीं और महिलाओं के उत्थान की वकालत की। उन्होंने संगठन बनाये और महिला को नीचा स्तर देने का प्रबल विरोध किया। इन महिलाओं में प्रमुख ऐनीबीसेंट, पंडिता रमाबाई और रमाबाई रानाडे थीं जिन्होंने वह मार्ग प्रशस्त किया जिस पर भविष्य की महिलाएं आगे बढ़ने में समर्थ हो सकीं।

पंडिता रमाबाई 19वीं शताब्दी की एक महत्वपूर्ण भारतीय समाज सुधारक थीं। भारतीय महिलाओं की परिस्थितियों के विश्लेषण में वह व्यावहारिक थीं। स्वयं एक महिला और विधवा थीं अतः महिलाओं की दशा को अनुभव करने में सक्षम थी और उनके साथ तादात्म्य स्थापित कर लेती थीं। महिलाओं के प्रश्नों पर उन्होंने समग्रता से विचार किया और कोई भी पहलू अछूता नहीं छोड़ा। किन्तु 1878 का वर्ष, जब वे अपने भाई के साथ कलकत्ता गईं, उनके जीवन का निर्णायक वर्ष सिद्ध हुआ। सुधार आन्दोलन, जो वहां पहले से ही आरंभ हो चुका था उससे वे प्रभावित हुईं। भारतीय नारी की सामाजिक अन्याय एवं अत्याचार से मुक्ति की ओर उनका ध्यान आकर्षित हुआ।

उनके भाई की मृत्यु के पश्चात उन्होंने एक नीची जाति के बंगाली पुरुष से विवाह किया। एक कन्या के जन्म के थोड़े दिनों बाद उनके पति की मृत्यु हो गयी। अब उन्होंने अपनी सारी शक्ति इस उद्देश्य के पीछे समर्पित कर दिया। क्लेमेंटाइन बटलर के शब्दों में - जब

धार्मिक कट्टरता और अंधविश्वास उन्नति की आकांक्षाओं को दबा देते थे और किसी भी प्रयास को कुचल देते थे, तब वह एक साधारण हिन्दू विधवा जिसमें अदम्य संकल्प शक्ति, दृष्टि और नेतृत्व क्षमता थी, अपने लक्ष्य की प्राप्ति की तरफ बढ़ चली थी।

रमाबाई पहली भारतीय महिला थी जो अपनी भारतीय महिलाओं के लिए संघर्ष में उतरी और उनके पक्ष के बीच जनता में भाषण देने लगी। उनके भाषणों में महिलाओं की उन्नति और उनकी शिक्षा के प्रयास व्यक्त होते थे। उन बाल विधवाओं के पक्ष में न्याय के लिए उनकी गुहार उन्होंने बहुत सशक्त विधि से प्रस्तुत किया। उन्होंने अपने विचारों को समाज में फैलाने के लिए पुस्तकों और लेखों का उपयोग किया। महिलाओं के उत्थान के लिए उनके विचार, उनकी पुस्तक 'स्त्री धर्मनीति' में उजागर हुए हैं। उन्होंने न केवल अन्य लोगों से सहायता की मांग की है बल्कि वास्तव में उन्होंने महिलाओं को अपने स्वयं के लिए सहायता की प्रेरणा दी और इस प्रकार महिलाओं में स्वयं अपनी सहायता के लिए प्रयास करने हेतु प्रेरित किया। उन्होंने कहा-स्वयं की सहायता ही एक अच्छी सहायता है और एक महिला को दूसरे पर आश्रित नहीं होना चाहिए। वर्षों बाद स्वयं की सहायता के इस सिद्धांत को महिलाओं की उन्नति के लिए महात्मा गांधी ने भी प्रचारित किया।

सन् 1887 में 'उच्च कुलीन हिन्दू विधवा' नामक उनका लेख प्रकाशित हुआ। इस लेख में उन्होंने बड़ी योग्यता और विस्तार से महिलाओं के प्रश्न पर अपने विचार रखे। रमाबाई ने महिलाओं की दयनीय स्थिति की उपेक्षा करना लोगों के लिए कठिन कर दिया क्योंकि स्वयं शास्त्रनिष्णात् होने के कारण उन्होंने शास्त्रों से सीधे उद्धरण दिये। उन्होंने प्रारम्भिक युगों से महिलाओं के

अपमानजनक स्तर का स्पष्ट विश्लेषण प्रस्तुत किया और इस प्रकार उन्होंने उन सुधारकों से असहमति व्यक्त की जिन्होंने प्राचीन हिन्दू समाज में महिलाओं के उच्च स्तर को शास्त्रों से उद्धृत किया था। उन्होंने रेखांकित किया कि किस प्रकार एक कन्या का जन्म स्वागत का विषय नहीं था और उसे परिवार के लिए दुर्भाग्य का सूचक माना गया। रमाबाई ने कन्या वध सम्बन्धी कानूनों के अप्रभावी रहने का आलोचनात्मक मूल्यांकन प्रस्तुत किया और बताया कि किस प्रकार उत्तर, पश्चिम उत्तर और मध्य भारत में राजपूत जाति में कन्या वध की प्रथा उस समय प्रचलित थी। उन्होंने बाल विवाह और बेमेल विवाह की प्रथा का विस्तृत विवरण प्रस्तुत किया जिसमें माता-पिता अपनी अविवाहित कन्या को ब्याहने की चिन्ता में बाल विवाह व बेमेल विवाह करते थे क्योंकि शास्त्रों के अनुसार विवाह योग्य उम्र में कन्या का विवाह न होने पर उन्हें मोक्ष नहीं मिलता। रमाबाई (जिनका स्वयं का विवाह 22 वर्ष की उम्र में हुआ) ने इस प्रथा के असंगत होने पर अपने विचार व्यक्त किये।

रमाबाई उच्चकुलीन हिन्दू विधवाओं की, विशेषकर बाल विधवाओं की, स्थिति से अत्यन्त व्यथित थी जिनको समस्त जीवन कुरूप और एकाकी बनकर बिताने के लिए बाध्य होना पड़ता था। उनके सिर के बाल काट दिये जाते थे और उन्हें सभी प्रकार के रंगों को अपने जीवन से निकाल देना पड़ता था। कुछ बाल विधवाओं की उम्र 5 या 6 वर्ष की होती थी जब उनके लिए विवाह का अर्थ समझना भी सम्भव नहीं था। यद्यपि उन्होंने सती प्रथा के अंत के लिए बने कानून का समर्थन किया पर उन्होंने यह भी कहा कि इसके कारण विधवाओं को एक अपमानजनक और अकेलेपन का जीवन बिताना पड़ता है। उनके अनुसार- पुराने युग में जब उच्चकुलीन विधवा की कोई सहायता

नहीं करता जब उसके पास अपने दुःखों का अन्त करने के लिए सती होने का अधिकार था वह भी छीन लिया गया है। उन्होंने विधवा के पुनर्विवाह की सम्भावनाओं पर विचार किया जो उस समय कठिन था क्योंकि उच्चकुलीन हिन्दुओं में इसकी स्वीकृति नहीं थी और पुरुषों में ऐसे साहसी व्यक्ति नहीं थे जो इस काम के लिए आगे आकर पहल करते। वे उन सुधारकों की निन्दा करती थीं जो विधवा विवाह की शपथ उठाते पर जब वास्तव में उनके सामने प्रस्ताव आता तो वे विमुख होकर अन्य कुमारी सुन्दर कन्या से विवाह करते। अतः रमाबाई ने महिलाओं को शिक्षित करने की आवश्यकता प्रतिपादित की, विशेषकर विधवाओं के लिए, ताकि उनमें स्वयं की सहायता का विचार जागे। उन्होंने महिलाओं के लिए काम की आवश्यकता पर बल दिया, विशेषकर अनाथ लड़कियों के लिए, जिन्हें अपना गुजारा चलाने के लिए कमाना पड़ता था। भारतीय महिलाओं में रमाबाई पहली महिला सुधारक थी जिन्होंने महिलाओं की समस्याओं का अनुभव किया।

महिलाओं की स्थिति में सुधार के लिए राज्य द्वारा कानूनी कार्यवाही की रमाबाई प्रबल समर्थक थी। 29 दिसम्बर, 1889 में भारतीय राष्ट्रीय सामाजिक सम्मेलन के तीसरे अधिवेशन में जहां एम.ए. सुब्रहमण्यम अय्यर को चौथा प्रस्ताव प्रस्तुत करने के लिए बुलाया गया था जिसमें 18 वर्ष से कम आयु की बाल विधवा के विद्रूप करने की प्रथा उसकी इच्छा के विपरीत होने पर प्रतिबन्ध लगाने की बात कही गयी थी। रमाबाई ने वहां उपस्थित रहकर यद्यपि प्रस्ताव का समर्थन किया लेकिन यह भी कहा कि इसमें आयु की सीमा न रखते हुए उस विधवा को स्वतंत्रता देनी चाहिए कि वह अपने लिए जैसा चाहे जीवन चुने। ध्यान देने योग्य बात यह है कि रामाबाई अपने जीवन में बहुत संख्या में विधवाओं से मिली थी पर उनको

एक भी विधवा ऐसी नहीं मिली जो अपनी इच्छा से अपने सिर के बाल कटवाना चाहती हो।

रमाबाई ने अनुमति की उम्र बढ़ाने के पक्ष में अपने विचार प्रस्तुत किये। रमाबाई के उक्त अधिनियम में सहमति की आयु बढ़ाने के प्रयास के परिणाम स्वरूप 1891 में यह कानून बन सका। उनका एक वक्तव्य इसी विधेयक के संबंध में टाइम्स लंदन में 1887 में प्रकाशित हुआ। हालांकि इस विषय में उनका तीव्र विरोध भी हुआ।

अमेरिका के अपने प्रवास के दौरान रमाबाई वहां के औरतों द्वारा प्राप्त स्वतन्त्रता के अवसरों के प्रयोग से बहुत प्रभावित थीं। संयुक्त राज्य अमेरिका के लोग नामक अपनी पुस्तक में उन्होंने अमेरिका के कई रीति-रिवाजों और व्यवहारों की आलोचना की पर साथ ही उन्होंने उन कई अमरीकी समाज के सकारात्मक पहलुओं पर प्रकाश डाला जो भारतीय परिस्थितियों के अनुकूल होने के कारण भारतीय जीवन में ग्रहण किये जा सकते थे। उनके मस्तिष्क पर लड़के और लड़की के प्रति समान व्यवहार, लड़कियों की शिक्षा और वहां बाल विवाह के अभाव का बहुत प्रभाव पड़ा, और इनके अतिरिक्त महिला का विवाह पूर्व और विवाह पश्चात् की स्वतंत्रता और सम्मान की भावना ने उनके भीतर ऐसी शक्ति का संचार किया जिससे वे अपने काम में तेज से अग्रसर हुईं।

उन्होंने मई 1882 में आर्य महिला समाज की स्थापना इस लक्ष्य से की कि हिन्दु महिलाओं को सामाजिक, नैतिक और धार्मिक बुराइयों से मुक्त किया जा सके और उन्हें शिक्षित बनाया जा सके। उन्होंने यह काम अपने ऊपर लिया कि उच्च कुलीन हिन्दू विधवा को उस सारे असम्मान से मुक्त करेंगी जो उसे सहने पड़ते हैं। वह उन अंधविश्वासों और कट्टर प्रथाओं से बहुत चिन्तित होती

थी जो एक बाल विधवा के कंधों पर डाली जाती थी। यह वह केन्द्र बिन्दु है जहां से महिलाओं की उन्नति के लिए आन्दोलन प्रारम्भ किया जा सके। इसी दिशा में उन्होंने एक अन्य बड़ा निर्णय सन् 1889 में बम्बई में शारदा सदन की स्थापना करके लिया। इसमें बोर्डिंग हाउस भी था जो दिन रात रहने वाली महिलाओं के लिए था और दिन का विद्यालय भी था जहां बाहर रहने वाली महिलाएं पढ़ सकती थीं। यद्यपि खर्च में कमी के लिए और अधिक सामन्जस्यपूर्ण वातावरण के लिए इसे पूना ले जाया गया। यह एक महत्वपूर्ण कदम सिद्ध हुआ क्योंकि पूना नगरी उस समय पूरे दक्षिण की राजधानी भी थी और कट्टरपंथ का केन्द्र भी था। थोड़े ही दिनों में यह उपेक्षित बाल विधवाओं के लिए सम्मानजनक स्वर्ग की भांति कर्मस्थल बन गया जिसने उनके लिए सम्मानजनक और सुखी जीवन के अवसर के द्वारा खोल दिये। एक या दो साल में ही शारदा सदन में रहनेवाली महिलाओं के लिए क्रांतिकारी परिवर्तन था। उन पर लादे गये असम्मानजनक और दासता के सायों से मुक्त होकर वे अधिक आत्मविश्वासी हो गईं। कुछ विधवाओं ने पुनर्विवाह किया। शारदा सदन में रहने वाली महिलाओं में पहल करने वाली महिला के विधवा पुनर्विवाह करने के सम्बन्ध में गोडूबाई का नाम उल्लेखनीय है। यद्यपि पंडिता रमाबाई के धैर्य और विधवाओं की उन्नति के लिए उनकी प्रेरणा की प्रशंसा हुई पर उनकी कठोर आलोचना उस समय हुई जब कुछ हिन्दू विधवा आवासनियों का ईसाई धर्मान्तरण किया गया। इसके पूर्व सन् 1883 में अपनी इंग्लैण्ड यात्रा के दौरान रमाबाई ने ईसाई धर्म स्वीकार किया। अपने जीवन के प्रारम्भ में अन्यायपूर्ण सामाजिक अभियोजन के कारण उनकी बड़ी बहन और उनके माता-पिता की मृत्यु हो गई थी, इससे वे हिन्दू धर्म के विपरीत राह पर चलने

के लिए मजबूर हो गईं। इसके अतिरिक्त उनका यह मानना था कि हिन्दू धर्म ही औरतों के दुःखों का कारण है अतः उन्होंने ईसाई धर्म के पक्ष में हिन्दू धर्म छोड़ दिया। इस बात से कट्टरपंथी और सुधारवादी दोनों ही प्रकार के हिन्दू उनके विरुद्ध हो गये जिन्होंने उन्हें पंडिता और सरस्वती के नाम से विभूषित किया था। उनके धर्मांतरण से बहुत कोलाहल मचा और उसके बाद उन्होंने जो कुछ भी किया, वह विवादास्पद हो गया।

यद्यपि उसके बाद उनको सदन के विचार को मूर्त रूप देने में बहुत सहायता और सहयोग मिला लेकिन उनकी फिर आलोचना हुई जब कई आवासनियों ने ईसाई धर्मांतरण स्वीकार किया। इस सबके बावजूद वह अपना काम करती रहीं और सन् 1896 में सदन के 49 विद्यार्थी हो गये। रमाबाई ने अनुभव किया कि उन्हें उत्तर भारत में अपना काम फैलाना चाहिए अतः सन् 1898 में वे उन विधवाओं की स्थिति का अध्ययन करने वृन्दावन पहुंची जो ब्राह्मण पुजारियों द्वारा शोषित थीं। यद्यपि उनकी इस यात्रा से कोई रचनात्मक कार्य नहीं हो पाया फिर भी हिन्दू धर्म का विद्रूप चेहरा उनके समक्ष प्रत्यक्ष हुआ और तब उनके लिए संशोधित हिन्दू धर्म में भी अपनी जगह बनाना कठिन हो गया।

19वीं शताब्दी के अन्तिम चतुर्थांश में महिलाओं का प्रश्न सांस्कृतिक राष्ट्रवाद के रंग में रंगने लगा और भारतीय समाज के ढांचे में पश्चिमी प्रभावों का प्रतिरोध करने के लिए हिन्दू धर्म को पुनर्जीवित करने की इच्छा हुई। उस समय महिलाओं को पारम्परिक सांस्कृतिक मूल्यों का संरक्षक भी बताया गया। 19वीं शती के सुधार महिलाओं के अपने घर में उन्नति और सम्मान से जुड़े लक्ष्यों की ओर थे और केवल 20वीं शताब्दी के दूसरे दशक में ही सार्वजनिक जीवन में उनकी भागीदारी पहचानी जा सकी।

स्वामी विवेकानन्द के सामाजिक दर्शन का आधार: आध्यात्मिक एकता

रीता कुमारी

स्वामी विवेकानन्द के समाजवाद तथा मानवतावाद का विकास उनकी वैदान्तिक प्रमाणता की अवधारणा के आधार पर हुआ। उनके समाजवाद ने वर्ग-सहयोग तथा एकता और उनके मानवतावाद ने मुनष्य की ईश्वर के रूप में पहचान को तथा मानवता का प्रेम तथा उपासना के माध्यम से सेवा करने का प्रयत्न किया। वास्तव में, एकता की अवधारणा उनके समूचे समाजवाद तथा मानवतावाद को प्रोत्साहित करती रही है। सामाजवाद को जिस रूप में उन्होंने देखा, वह मानवतावाद के विकास के साध्य का एक साधन मात्र था। मानव जीवन का आरम्भ समानता से होता है और वैश्विक एकता की प्राप्ति में उसकी परिणति होती है। इसीलिए, वह हर प्रकार के विशेषाधिकार तथा शोषण के विरुद्ध थे, चाहे उनका सम्बन्ध व्यक्ति के विचारों से हो या फिर सामाजिक अस्तित्व से। मानव की दासता चाहे वह शरीरिक रही हो, या मानसिक या आध्यात्मिक, उसका एकमात्र कारण असमानता ही रही है। वास्तव में, उनकी समानता की अवधारणा उनकी समूची आध्यात्मिक विचारधारा का आधार है और वह व्यक्ति के क्रमिक विकास को प्रोत्साहित करती है तथा यह भी बताती है कि विकास की इस प्रक्रिया में असमानताओं का कितना बोलबाला रहा है।

समानता से विवेकानन्द का अभिप्राय सामाजिक, आर्थिक, राजनैतिक अथवा किसी अन्य प्रकार की विशेष असमानता से नहीं था। उनका अभिप्राय समानता के रूप से न होकर उसकी प्रक्रिया से था। व्यक्ति के क्रमिक विकास में अपनी आस्था के कारण, वह सम्पूर्ण समानता अथवा सम्पूर्ण असमानता के चक्कर में फंसने से बच गए। उनका कहना था कि दुनिया में समानता व असमानता दोनों साथ-साथ चलती हैं। समानता की तरह असमानता का होना भी स्वाभाविक, लाभदायक तथा सृजनात्मक होता है। उन्होंने यह भी स्वीकार किया है कि असमानता न तो सनातन है और न ही असीम। उन्होंने व्यक्ति

की असमानता के विरुद्ध संघर्ष की अनिवार्यता तथा एकता की आकांक्षा को उचित माना। मानव अनेकता में उनका विश्वास सांख्य दर्शन तथा पातंजलि के “आत्मानुभूति” के सिद्धान्त पर आधारित था, जबकि वेदान्त में उनकी आस्था ने उन्हें मानव एकता की घोषणा के लिए प्रेरित किया।

स्वामी विवेकानन्द की आध्यात्मिक यात्रा के विभिन्न पड़ाव

स्वामी जी का विचार था कि समानता तथा असमानता दोनों ही विवेक पर आधारित तथा अवश्यम्भावी हैं। मानव प्रकृति के सांख्य द्वारा किए गए मनोवैज्ञानिक विश्लेषण से मानव की असमानताओं की विषमता का पता लगता है। व्यक्तियों के बीच सत्व, रजस तथा तमस के गुणों के कारण परस्पर मतभेद रहते हैं। इसीलिए विवेकानन्द ने वर्ण-विभाजन को तर्कसंगत माना। अपने स्वाभाविक गुणों के अनुसार, ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य तथा शूद्र के गुण हर व्यक्ति में हैं। अन्तर सिर्फ इतना है कि किसी में किसी एक गुण की प्रधानता है तो किसी में दूसरे की। सामाजिक व्यवस्था के चारों गुण भी व्यक्ति के इन्हीं गुणों पर आधारित हैं। ब्राह्मण, ज्ञान के शासन तथा संवेदनशीलता की प्रगति के प्रतीक हैं। शूद्र असमानता पर समानता की विजय का प्रतीक है। ज्ञान, संरक्षण, आर्थिक गतिविधियों तथा समानता की एकरूपता को विवेकानन्द ने सराहा। लेकिन, इसकी प्राप्ति को मुश्किल मानकर हर जाति ने सत्ता को अपने हाथों में केन्द्रित करने का प्रयत्न किया, जो अवनति के कारण बना। विवेकानन्द ने उच्च जाति के लोगों द्वारा अपने से निम्न जाति के लोगों के प्रति किए गए अत्याचारों तथा दमन के विरुद्ध संघर्ष किया।

विवेकानन्द के मानव-असमानता से सम्बन्धित विचारों को उनकी मानव के आध्यात्मिक विकास की अवधारणा में भी ढूँढा जा सकता है। पातंजलि के आत्मानुभूति के सिद्धान्त से उन्होंने यह सीखा कि आत्मानुभूति की प्राप्ति से मनुष्य के स्वाभाविक गुणों में परिवर्तन होता है और यह श्रेष्ठता के एक स्तर से दूसरे स्तर तक पहुँच जाता है। पातंजलि के विचारों को स्वीकार करने वाले विवेकानन्द यह मानते थे कि एक व्यक्ति तथा दूसरे व्यक्ति के बीच में जो अन्तर है, वह उसके आध्यात्मिक विकास के चरण-विशेष का परिचायक है। इसीलिए, एक व्यक्ति तथा दूसरे के बीच अन्तर केवल मात्रा का है, गुण का नहीं। पातंजलि के आत्मानुभूति के सिद्धान्त ने विवेकानन्द के समानता के सिद्धान्त को सृजनात्मक तथा सकारात्मक बना दिया। इसीलिए, उन्होंने व्यक्ति की पहल, स्वतंत्रता तथा समान अवसर की आवश्यकता पर जोर दिया।

व्याख्याता, राजनीति विज्ञान विभाग, के.बी.महिला महाविद्यालय, हजारीबाग।

वर्ण तथा असमानता

आत्मानुभूति के सिद्धान्त में विश्वास के कारण, विवेकानन्द ने कर्म की अवधारणा को स्वीकार किया तथा व्यक्ति व समाज के जीवन के कारण तथा परिणाम के नियम को माना। कर्म का नियम विभिन्न व्यक्तियों के बीच अन्तर का बोध कराता है। कर्म व्यक्ति के विकास तथा स्वतन्त्रता का परिचायक है। व्यक्ति तथा समाज का पतन इस बात पर निर्भर करता है कि वह क्या करता है और क्या करने से बचता है। उनके अनुसार, भारत की दासता का कारण जनता की अपेक्षा थी। हमें अपनी दुर्दशा, गिरावट, दासता तथा असमानता के लिए स्वयं को ही दोषी मानना चाहिए। इसलिए, व्यक्ति तथा समाज दोनों को, असमानता के कारणों को अपने अन्दर झाँककर देखना चाहिए और उन्हें दूर करने का प्रयत्न करना चाहिए। जब लोग वेदान्त के उपदेश को मान लेंगे कि जो कुछ भी है वह सब एक से ही है, तो असमानता का लोप हो जाएगा।

वैदान्तिक समानता

वेदान्त मानव की आध्यात्मिक एकता की बात करता है। विश्वव्यापी एकता की प्राप्ति के लिए समानता जीवन की आध्यात्मिक आवश्यकता है। एक सच्चे वेदान्तवादी की तरह, उनका यह मानना था कि किसी एक व्यक्ति का जीवन अथवा अस्तित्व दूसरों के जीवन तथा अस्तित्व से अलग नहीं है। सभी व्यक्ति एक ही ईश्वरीय शक्ति की चिंगारी हैं। सभी स्वतंत्र हैं, समान हैं, एक हैं। वेदान्त की एकता की भावना व्यक्ति को समाज की एकरूपता की पहचान कराती है और निःस्वार्थ सेवा के लिए प्रेरित करती है। सबके जीवन में व्यक्ति का जीवन है और सभी के सुख में व्यक्ति का सुख है। इस प्रकार, विवेकानन्द ने लोगों के सामाजिक तथा आर्थिक विकास के लिए सामाजिक एकता की आवश्यकता पर बल दिया।

उनका यह मानना था कि असमान समाज में केवल एकता की बात करने का कोई अर्थ नहीं होगा, जब तक इस एकता का दलितों के उत्थान के लिए प्रयोग न किया जाए। दलितों का उत्थान तभी सम्भव होगा जब व्यक्ति अपने अहं को भूल जाए और सामाजिक चेतना को प्रोत्साहित करे। आखिर व्यक्ति की पहचान समाज के अंग के रूप में ही तो है। उनके अनुसार, सामाजिक एकता को एक दूसरे की पहचान तथा एक-दूसरे के प्रति प्यार से ही संजोया जा सकता है। वास्तव में सामाजिक एकता तभी आएगी जब सभी प्रकार के विशेषाधिकारों का अंत हो जाएगा। इस प्रकार, विवेकानन्द ने समाजवाद को एक ऐसे न्यायोचित समाज की स्थापना के रूप में देखा जो समानता, एकता तथा प्रेम के सिद्धान्तों पर आधारित है।

विवेकानन्द सामाजिक तथा राजनीतिक जीवन में एकता के अद्वैत सिद्धान्त का मूर्त रूप देखना चाहते थे। उनका विचार था कि एकता के द्वारा एक न्यायोचित तथा समतामूलक समाज की स्थापना हो सकती है और यदि ऐसे समाज की स्थापना हो गई तो वह असमानताओं को दूर करके प्रेम तथा सामाजिक एकरूपता को प्रशस्त करेगा। उनकी समाजवाद की अवधारणा वर्ग-सहयोग तथा एकता के सिद्धान्तों पर आधारित थी और उन्होंने समाजवाद में सामाजिक एकता तथा आर्थिक न्याय की संभावना को देखा। सामाजिक, आर्थिक तथा राजनैतिक न्याय के सिद्धान्त में अपनी अटूट आस्था के आधार पर उन्होंने अपने आपको एक समाजवादी माना। उन्होंने कहा : “मैं अपने आपको समाजवादी इसलिए घोषित नहीं कर रहा हूँ क्योंकि मैं इसे एक सम्पूर्ण सिद्धान्त मानता हूँ, बल्कि इसलिए कि रोटी का आधा टुकड़ा मिलना रोटी के बिलकुल न मिलने से बेहतर है।” उन्होंने यह भविष्यवाणी की कि समाजवाद अथवा किसी-न-किसी रूप में जनता का शासन आ रहा है, एक ऐसी अवस्था आ रही

है जिसमें मौलिक जाति-व्यवस्था समाज के समाजवादी कार्यों का निर्वहन करेगी। यह एक ऐसी व्यवस्था होगी जिसमें व्यक्ति के आत्म-संयम पर आधारित आर्थिक व्यवस्था न्यायोचित होगी तथा सम्पत्ति के न्यायोचित बटवारे को बल मिलेगा।

विवेकानन्द यह मानते थे कि सामाजिक तथा राजनैतिक आदर्श तथा व्यवस्थाएँ शाश्वत नहीं हैं, वह तो बनती बिगड़ती रहती हैं, और यदि उनमें बदलती हुई परिस्थितियों के अनुसार परिवर्तन न आए तो वह विलीन भी हो जाती हैं। जहाँ तक भारत का सम्बन्ध है, यहाँ धर्म को राजनीति के मुकाबले प्राथमिकता दी जाती रही है। उन्होंने घोषणा की : “धर्म ही सब कुछ है किन्तु सब कुछ धर्म नहीं है।” उन्होंने यह भी कहा कि धर्म से उनका अभिप्राय न तो धर्मग्रन्थों में लिखी हुई बातों से है और न ही सामाजिक कर्मकाण्डों से। इसका सम्बन्ध तो सामाजिक जीवन की आध्यात्मिक एकता की प्राप्ति से है। इसलिए उन्होंने समाजवाद को सामाजिक एकता की आध्यात्मिक तथा स्वतंत्रता व समानता के प्रति वचनबद्धता पर आधारित माना।

यह वेदों की स्वतंत्रता तथा समानता पर आधारित एकता की अवधारणा ही थी जिसने विवेकानन्द को समाजवाद का पक्षधर बनाया। उनके अनुसार, वेदान्त समाजवाद के विकास को प्रोत्साहित करता है। मानव समानता, स्वतंत्रता तथा एकता इन सबके उद्देश्य समान हैं तथा सभी जनता की सामाजिक, आर्थिक तथा राजनैतिक विवशता तथा शोषण से मुक्ति की बात करते हैं। वेदान्त ने विवेकानन्द को हृदय से उदारवादी तथा समाजवादी बना दिया। उन्होंने स्वतंत्रता के उदारवादी विचार तथा समाजवादियों के एकता के प्रति आकर्षण तथा वेदान्त के प्रति प्रेम में सामंजस्य स्थापित किया। इस प्रकार, उन्होंने उदारवादियों की शालीनता तथा आवश्यकता पर जोर देते हुए, तथा व्यक्ति की स्वतंत्रता को सर्वोपरि

मानते हुए, समाजवाद को श्रेष्ठतर बनाया। उन्होंने इसमें संपत्ति के न्यायोचित बंटवारे को भी शामिल किया। एक उदारवादी की तरह, उन्होंने मानव की असमानताओं तथा वर्गों को स्वीकार किया तथा एक समाजवादी की तरह उन्होंने 'वर्ग-एकता' की वकालत की।

वर्गों का सामाजिक सिद्धान्त

सभी समाजवादी, समाज में वर्गों की संभावना को स्वीकार करते हैं तथा विवेकानन्द की तरह, सभी सामाजिक विरोधाभासों के संदर्भ में अलग-अलग मत रखते हैं। मानव-प्रकृति के सांख्य-विश्लेषण के आधार पर, विवेकानन्द ने न केवल वर्गों के अन्तर्भेदों को स्वीकार किया, बल्कि वर्ग-एकता की वकालत भी की। इसलिए उनकी समाज की अवधारणा विभिन्नता में एकता पर आधारित है।

समाज में वर्ग-विभेद मानव प्रकृति में विभेदों के अनुरूप है। मानव प्रकृति के सांख्य-विश्लेषण के आधार पर विवेकानन्द ने मानव असमानताओं के अस्तित्व को स्वीकार किया। मानव असमानता से अभिप्राय वर्गों तथा वर्ग-विभेदों के अस्तित्व से है। वह इन विभेदों को ब्रह्माण्ड के सृजन के लिए अनिवार्य मानते थे। सृष्टि शाश्वत, असीमित अथवा अटल है, क्योंकि मानव-प्रकृति में गुण-परिवर्तन होते रहते हैं। अपनी प्रकृति को सुधारकर मनुष्य असमानताओं पर विजय प्राप्त कर सकता है। इसलिए मानव प्रकृति में होने वाली अस्थिरताओं के कारण जब एक गुण दूसरे गुण पर प्रभावी हो जाता है तो ऐसी परिस्थिति में व्यक्ति का वर्गों में कठोर तथा स्थायी आधार पर वर्गीकरण करना सदा सम्भव नहीं होता। इसीलिए, किसी भी वर्ग की स्थिति शाश्वत नहीं है और वर्गों के सम्बन्ध भी परस्पर विरोधी नहीं है।

विवेकानन्द ने वर्गों के अस्तित्व को स्वीकार किया, उनके संभावित विरोधाभासों के अस्तित्व को नहीं।

इसीलिए उनकी समाज की अवधारणा आंतरिक विरोधाभासों पर आधारित न होकर एकता पर आधारित है। उनका कहना था कि विश्व के आंतरिक सम्बन्धों में प्रगति पारस्परिक क्रिया से उत्पन्न होने वाले संघर्ष से ही होती है। समाज में कोई वर्ग अपने आप में साध्य नहीं होता। वास्तव में, साध्यों व साधनों में कोई मौलिक अन्तर होता ही नहीं, क्योंकि जैसे कारण तथा परिणाम में एकरूपता होती है, वैसे ही साधनों व साध्यों में भी एकरूपता होती है। साध्य साधनों की अंतिम कड़ी है। साध्य का औचित्य साधन से है, न कि साधन का साध्य से।

वर्ग-एकता समाज की अवधारणा पर निर्भर करती है। समाज आंगिक है। समाज में एकता का होना स्वाभाविक है क्योंकि वर्ग स्वभाव से ही सामाजिक होते हैं, परस्पर विरोधी नहीं। वर्ग-एकता ही सामाजिक एकता को जन्म देती है। इसलिए, विवेकानन्द के अनुसार समाज न तो कोई वर्ग-संस्था है और न ही मध्यवर्गीय लोगों की समान गतिविधियों को संयत करने वाली कोई एक समिति, जैसा कि साम्यवादी-घोषणा पत्र में कहा गया है। सामाजिक एकता सामाजिक विभेदों को नियंत्रण में रखने वाला कोई सामाजिक अथवा राजनैतिक साधन नहीं है। यह तो एक स्वाभाविक, सामाजिक तथा आध्यात्मिक आवश्यकता है। विवेकानन्द ने वेदांत पर आधारित उस सामाजिक एकता को स्वीकार किया जो जीवन की एकता में हर चीज की एकता का बोध कराती है। वेदों के प्रेम तथा पहचान की नैतिकता ने विवेकानन्द की वर्ग-सहयोग व एकता में आस्था की पुष्टि की। वेद सामाजिक एकता को स्वीकार करते हैं व्यक्ति के व्यक्ति द्वारा तथा वर्ग के वर्ग द्वारा शोषण को नहीं। उनका मानना था कि अपने पड़ोसी को नुकसान पहुंचा कर व्यक्ति स्वयं अपने आप को नुकसान पहुंचाता है और जब कोई वर्ग-विशेष अन्य वर्गों का शोषण करता है तो वह स्वयं अपना

शोषण भी करता है और अपने विकास की गति को अवरूद्ध कर लेता है। इस प्रकार, वर्ग-शोषण आत्मघाती होता है।

विवेक के आधार पर भी व्यक्ति को अपने स्वार्थ के सामने सामाजिक हित को ऊपर रखना चाहिए। यदि वर्ग-हित व्यक्ति हित से ऊपर नहीं हो सकता तो व्यक्तिगत हित भी सामाजिक हित से ऊपर नहीं उठ सकता। वर्ग तो एक साधन मात्र है, कोई साध्य नहीं है। कोई भी वर्ग स्वार्थपूर्ति के लिए नहीं होता, सबके समान हित के लिए होता है। इस प्रकार, विवेकानन्द ने वर्ग-नैतिकता तथा वर्ग-चेतना के स्थान पर सामाजिक नैतिकता तथा एकता पर जोर दिया तथा वर्गों के हितों की समानता तथा एकरूपता को सर्वोपरि माना।

विवेकानन्द का वर्ग-सहयोग का सिद्धान्त उनकी जाति-प्रथा की सामाजिक संस्था के रूप में किए गए समर्थन के अनुकूल है। उन्होंने जाति-प्रथा को एक ऐसी महान संस्था के रूप में देखा जो भारतीय समाज का आधार रही है। एक सामाजिक संस्था के रूप में, जाति-प्रथा व्यक्ति की स्वतंत्रता तथा उसकी अवसर की समानता को प्रोत्साहित करती है। यह न्याय के आग्रह की अभिव्यक्ति है। यह व्यक्ति की भलाई को समाज की भलाई तथा व्यक्ति की स्वतंत्रता को सामाजिक समानता व समरसता के अनुकूल बनाती है। यहां यह कहा जा सकता है कि जाति प्रथा प्रकृति से व्यक्ति अपनी गतिविधियों के सम्बन्ध में सामाजिक है। इसे व्यक्तिगत इसलिए माना जाता है क्योंकि यह समूह के हर सदस्य की स्वतंत्रता को प्रोत्साहित करती है तथा अपने कार्यों का संचालन करती है। साथ ही साथ, इसे सामाजिक इसलिए माना जाता है क्योंकि इसका हर समूह अपने आपको विस्तृत समुदाय का अंग मानता है तथा समाज के आर्थिक कल्याण व समरसता के लिए अन्य समूहों के साथ मिलकर कार्य करता है। व्यक्ति अपनी जाति के लिए उत्तरदायी होता है और जाति उसके कल्याण तथा विकास

को प्रोत्साहित करती है। इसलिए, आर्थिक कल्याण, सामाजिक समता तथा आध्यात्मिक एकता के लिए जाति प्रथा को अनिवार्य माना गया है। विवेकानन्द ने जाति प्रथा के साथ एक आदर्श राज्य की परिकल्पना भी की थी। उनके अनुसार, 'यदि कोई राज्य पंडितों के ज्ञान, सैनिकों की संस्कृति, व्यापारियों की वितरण प्रणाली की भावना तथा शूद्रों के समानता के आदर्श के सकारात्मक पक्षों को संजोए रख सके और उसके बुराईयों का परित्याग कर सके तो वह राज्य एक आदर्श राज्य होगा।'

जाति व्यवस्था के प्रति अपने आकर्षण के बावजूद, वह इसके कार्यान्वयन के आलोचक भी थे। उन्होंने पाया कि वह व्यवस्था वंशानुगत जाति-व्यवस्था के रूप में इतनी पतित हो गई थी कि इसने सामाजिक संकीर्णता तथा अलगाव को प्रोत्साहित करके निम्न वर्गों के लोगों के प्रति किए जा रहे अन्याय का निराकरण नहीं किया। वह चाहते थे कि इन वर्गों का समुचित शिक्षण किया जाए जिससे वे भी औरों के बराबर आ सकें। उन्होंने कहा: 'जातियों को समतल करने का एक ही तरीका है और वह है उनका समान शिक्षण तथा संस्कृतिकरण, जो अभी तक केवल उच्च वर्गों के लोगों तक ही सीमित है।' जातियों के समीकरण की प्रक्रिया को सबकी अवसर की समानता, समता की भावना तथा उन पर आधारित एकता को सुनिश्चित करना होगा।

उन्होंने गरीब किसानों, मिल मजदूरों तथा धनिक वर्गों के बीच वर्ग-संघर्ष की नीति अपनाने के विरुद्ध चेतावनी दी। उनका कहना था कि अपने आपको गिराए बिना कोई दूसरे से घृणा नहीं कर सकता। वह चाहते थे कि धनी लोग किसानों और मजदूरों को अपनी चेतना शक्ति की पुनर्प्राप्ति के लिए प्रोत्साहित करें। उनका मानना था कि समाजवादी समाज की स्थापना केवल श्रमजीवी वर्ग के व्यक्तिगत प्रयत्नों से

हीं नहीं होगी, बल्कि इस उद्देश्य की प्राप्ति के लिए सभी वर्गों को संयुक्त रूप से प्रयत्न करना होगा।

वी.पी. वर्मा को विवेकानन्द के दर्शन में क्रोध और प्रेरणा दोनों ही के अवसर दिखाई दिए, तभी तो वह कभी जाति-प्रथा को समूल रूप से नष्ट कर देने की बात करते थे तो कभी उन्हें अपने समाज के आन्तरिक विकास के लिए प्रेरित करते। ये प्रवृत्तियाँ वास्तव में परस्पर विरोधी नहीं हैं। वे इस बात की सूचक भी हैं कि जातियों के सामाजिक दमन तथा उकने आतंक फैलाने की प्रवृत्ति के विरोध के बावजूद एक ऐसे सामाजिक कार्यक्रम को अपनाया जा सका है जिससे परिपूर्णता के क्रमिक विकास को प्रोत्साहित किया जा सके।

विवेकानन्द का विश्वास था कि समाजवाद की स्थापना से पहले शिक्षा के द्वारा जनजागरण करना होगा। उनका नैतिक तथा धर्मनिरपेक्ष शिक्षा में विश्वास था, क्योंकि इसके द्वारा खोए हुए व्यक्तित्व को दुबारा प्राप्त किया जा सकता है। यदि लोगों को शिक्षित कर दिया जाए तो वह अपने अधिकारों के प्रति स्वयं ही जागरूक हो जाएंगे, अपनी क्षमताओं का विकास कर पाएंगे, स्वशासन स्थापित कर पाएंगे तथा सामाजिक समस्याओं को सुलझा पाएंगे। यदि शिक्षण का यह कार्य मध्यम वर्ग के द्वारा किया गया तो निम्न वर्ग के लोग उनके प्रति आभारी रहेंगे। विवेकानन्द का जनता के प्रति दृष्टिकोण सृजनात्मक तथा जनतंत्रात्मक था क्योंकि जनजागरण का काम क्रमिकता तथा शांति का होता है। अतः समाजवादी-समाज की प्राप्ति का लक्ष्य भी शांतिपूर्ण साधनों के द्वारा ही सम्भव हो सकेगा। इस प्रकार, विवेकानन्द का समाजवाद जनता को अत्मनिर्भरता तथा स्वशासन का सूचक था।

आध्यात्मकवाद तथा भौतिकवाद का सामंजस्य

गरीबों के प्रति विवेकानन्द की चिन्ता ने उन्हें भौतिकवाद के महत्त्व पर जोर

देने की प्रेरणा दी। उन्होंने कहा : 'भौतिक सभ्यता तथा विलासिता भी बेकारों के लिए काम के अवसर पैदा करने वाली हो सकती है। हर गरीब की मांग है रोटी। मैं ऐसे ईश्वर में आस्था नहीं रखता जो स्वर्ग में तो सुख की अनुभूति कराए लेकिन इस दुनिया में रोटी भी न दे सके।' वह भौतिक जीवन के पक्षधर थे, क्योंकि वह गरीबी से घृणा करते थे और आध्यात्मवाद में उनका विश्वास इसलिए था क्योंकि भौतिक समाज की सीमाओं से परिचित थे।

मार्क्स की भाषा में, उन्होंने पाया कि उनके समय का समाज निर्धन को और अधिक निर्धन तथा धनी को और अधिक धनी बना रहा था। उन्होंने पश्चिमी भौतिक-जीवन तथा औद्योगिक समाज की कमियों और सीमाओं को पहचाना। वह चाहते थे कि लोग भौतिकवाद के प्रति अपनी ललक छोड़कर, आध्यात्मवाद की ओर अग्रसर हों।

विवेकानन्द के अनुसार एक न्यायोचित अर्थव्यवस्था की सफलता व्यक्ति की संतुष्टि पर निर्भर करती है जो उसे अपने अन्दर से प्राप्त होती है। आर्थिक आत्मसंयम व्यक्ति तथा समाज दोनों के हित में है। व्यक्ति को वास्तविकता के उच्चतर उद्देश्य रहते, विश्व की सहायता नहीं की जा सकती है। उन्होंने कहा कि जैसे पूर्व को विज्ञान तथा तकनीक के ज्ञान की आवश्यकता है, वैसे ही पश्चिम को पूर्व के आध्यात्मिक संस्कृति की। उन्होंने कहा, 'यूरोप, जो कि भौतिक शक्ति की अभिव्यक्ति का केन्द्र है, वह 50 साल में खाक में मिल जाएगा, अगर उसने अपने वर्तमान स्थिति को बदल कर आध्यात्मवाद को अपने जीवन का अंग नहीं बनाया। यूरोप को उपनिषदों के धार्मिक ज्ञान से ही बचाया जा सकता है।' इस प्रकार, विवेकानन्द ने पुरानी तथा नई दुनिया तथा पूर्व तथा पश्चिम, के बीच सामंजस्य स्थापित करने का प्रयत्न किया।

महात्मा गाँधी के रचनात्मक कार्यक्रम और बिहार की महिलाएँ

मालती शर्मा

महिलाओं की समस्याओं को गांधी जी ने एक दार्शनिक या बौद्धिक की तरह नहीं देखा बल्कि एक व्यावहारिक और अनुभवी व्यक्ति के रूप में देखा। उन्होंने महिलाओं के सशक्तिकरण के लिए वैसा कोई संगठन नहीं बनाया जैसा उन्होंने हरिजनों के उद्धार के लिए बनाया था। उन्होंने अपने ढंग से महिलाओं की समस्या, चाहे वह बाल-विवाह की हो या परदा प्रथा की, दहेज प्रथा की हो या बहु विवाह की, स्त्री शिक्षा की हो या राजनीति में उनकी उदासीनता की, पर विचार किया। गांधीजी अपने आश्रम में और अपनी यात्रा के दौरान प्रतिदिन महिलाओं को संबोधित करते थे, उन्हें अपने पैरों पर खड़े होने के लिए प्रयास करने कहते थे और राष्ट्र निर्माण में समुचित भागीदारी के लिए उत्साहित करते थे। एक बार गांधीजी के सहयोगी लाहौर के श्री गंगा राम ने अपेक्षित सुधारों की प्राथमिकता का क्रम निर्धारित

किया और उसे स्वीकृति के लिए गांधीजी के सामने रखा। इन सुधारों में सबसे महत्वपूर्ण उन्होंने सामाजिक क्षेत्र में किये जाने वाले सुधारों को मान, दूसरा स्थान आर्थिक क्षेत्र में सुधारों का उन्होंने माना कि आर्थिक सुधारों की सबसे अधिक आवश्यकता है लेकिन प्राथमिकता के क्रम निर्धारण से उन्होंने असहमति जतायी। गांधीजी की दृष्टि में राजनीतिक स्वाधीनता का जन-जागरण से उसी तरह का रिश्ता है, जिस तरह आर्थिक-सामाजिक क्षेत्र में अपेक्षित सुधारों का जन-जागरण से। राष्ट्रीय विकास में बहुमुखी विकास के लिए राजनीतिक स्वाधीनता की उतनी ही जरूरत है जितनी राजनीतिक स्वाधीनता के लिए हर क्षेत्र में विकास की। इसलिए गांधीजी मानते थे कि सभी क्षेत्रों में साथ-साथ प्रयास किया जाना चाहिए।

व्याख्याता, राजनीति विज्ञान विभाग, एस.एस. कॉलेज, चाँस, बोकारो।

परदा विरोधी आंदोलन, बाल-विवाह, सती प्रथा, अस्पृश्यता निवारण, खादी, दहेज उन्मूलन आदि रचनात्मक कार्यक्रम स्वतंत्रता संग्राम के अभिन्न अंग थे। ये महात्मा गांधी के अहिंसक शस्त्र थे, जिनका इस्तेमाल उन्होंने महिलाओं की भूमिका को अधिक महत्व दिलाने के लिए किया। इस संदर्भ में स्वतंत्रता आंदोलन के दौरान रचनात्मक कार्यक्रमों में बिहार की महिलाओं का योगदान भी सराहनीय रहा।

भारत के स्वतंत्रता संग्राम में महात्मा गांधी ने जो अपूर्व योगदान दिया, वह तो महत्वपूर्ण है ही, उसके साथ-साथ उन्होंने सामाजिक कुरीतियां दूर करने में जो अहम भूमिका निभायी, वह भी अविस्मरणीय है। स्वतंत्रता प्राप्ति के लिए उन्होंने असहयोग और सविनय अवज्ञा आंदोलन को अपना मुख्य साधन बनाया। भारतीय मानस में गहरे पैठी अहिंसा की मूल भावना ही उनके साधनों के इस चयन की मुख्य प्रेरणा रही। सही अर्थों में गांधी जी महिलाओं की राजनीतिक और सामाजिक मुक्ति के उद्घोषक थे। परदे की क्रूरता, बाल-विवाह के अन्याय, विधवा के पुनर्विवाह पर प्रतिबंध और वास्तव में उन सभी बातों के विरुद्ध उन्होंने आवाज उठाई जो भारतीय महिलाओं की प्रतिभा को सीमित और संकुचित कर रही थी। बिहार की कुछ बुद्धिमान और उदार महिलाएँ उनकी सहयात्री रहीं और उनके आंदोलनों में आगे की कतार में रहकर लड़ीं। बिहारी महिलाओं को उन्होंने उनकी प्रतिष्ठा और शक्ति के प्रति जागरूक बनाया। उनका विश्वास था कि वे कार्यक्रम भारत की स्वतंत्रता के बाद उसकी उन्नति और प्रगति के लिए अत्यंत महत्वपूर्ण सिद्ध होंगे।

परदा प्रथा

गांधी जी का पूर्ण विश्वास था कि देश का भविष्य महिलाओं के त्याग पर निर्भर है, इसलिए वे अपने अहिंसक युद्ध में महिलाओं की भूमिका को अधिक महत्व देते थे। वे चाहते थे कि महिलाओं को इतना स्वतंत्र होना चाहिए जिससे वे अपनी मानसिक शक्ति को प्राप्त कर सकें। गांधी जी ने परदा प्रथा का विरोध करते हुए कहा “पवित्रता महिलाओं को बाहरी मर्यादाओं में जकड़कर रखने से उत्पन्न होने चाली चीज नहीं है उनकी रक्षा उनके परदे की दीवार से घेरकर नहीं की जा सकती। उसकी उत्पत्ति एवं उसका विकास भीतर से

होना चाहिए और उसकी कसौटी यह है कि वह पवित्रता किसी प्रलोभन से डिगे नहीं। इस कसौटी पर वह खरी सिद्ध हो तभी उसका कोई मूल्य माना जा सकता है।” वे जानते थे कि इस प्रथा के रहते वे किसी समस्या को सुलझा नहीं सकते हैं और न ही अपने किसी उद्देश्य को प्राप्त कर सकते हैं। इसलिए उन्होंने महिलाओं के बीच चेतना जगाने का भरपूर प्रयास किया। इस क्रम में 3 दिसम्बर, 1920 को पहली बार सिकन्दर मंजिल, बांकीपुर की एक सभा में उन्होंने महिलाओं को इस दिशा में आगे आने को कहा तथा देश के कल्याणार्थ दान देने का आग्रह किया। इस सभा में 500 से भी अधिक महिलाओं ने भाग लिया था। वे सभी महिलाएँ परदा-प्रथा तोड़कर आयी थीं।

12 दिसम्बर, 1921 को राज्यस्तरीय पटना महिला संघ की कार्यकारिणी की बैठक हुई थी जिसमें परदा-प्रथा की काफी निन्दा की गई। उन दिनों दो चार महिलाएँ ही सार्वजनिक क्षेत्रों में थीं- जिनमें प्रमुख थीं श्रीमती उर्मिला देवी, श्रीमति सावित्री देवी तथा श्रीमती माधुरी देवी। 15 जनवरी, 1922 को महिलाओं की एक सभा सफी मंजिल, मुजफ्फरपुर में हुई। सभी की अध्यक्षता दीप नारायण सिंह की पत्नी श्रीमती शीला सिंह ने की थी। उन्होंने परदा-प्रथा को हटाने पर बल दिया तथा महिलाओं को स्वयंसेविकाओं के रूप में कार्य करने को कहा। मुख्य रूप से श्रीमती अमला मुखर्जी ने सन् 1921-22 ई. में मुजफ्फरपुर में अपने पति के साथ परदा प्रथा बहिष्कार का सूत्रपात किया था।

8 जुलाई, 1928 ई. को पटना में परदा विरोधी सभा का आयोजन किया गया जिसमें प्रदेश के विभिन्न भागों से प्रतिनिधि आये। इस सभा की विशिष्टता

पर प्रकाश डालते हुए पटना से ही प्रकाशित होने वाले अखबार, सर्चलाइट ने लिखा - एक अनोखी प्रदर्शनी 8 जुलाई, 1928 को पटने की राधिका सिन्हा इन्स्टीच्यूट में आयोजित की गयी। घनघोर वर्षा के बावजूद सभा शुरू होने के समय बहुत भीड़ इकट्ठी हो गयी। भीड़ का आधा भाग महिलाओं से भरा हुआ था। उपस्थित महिला जन-समूह, जिसका तिहाई भाग एक दिन पहले तक परदे के अन्दर था तथा कुछ घण्टे पहले तक परदा-प्रथा को मानता आ रहा था, ने सभा का श्रीगणेश गीत से किया। बहुत सी महिलाएँ इस सभा में उपस्थित थीं - जिनमें मुख्य थीं दमयंती देवी, सुन्दरी देवी, जनक नन्दिनी देवी, भगवती देवी, श्रीमती रामावतार शर्मा, श्रीमती एच.डी. चटर्जी, सुश्री चटर्जी, सुश्री गौरी दास, श्रीमती एस.पी.सेन. श्रीमती एस.एन. सहाय, श्रीमती एच. एल. नन्दक्योलियार, सुश्री शान्ति दास, श्रीमती पी.के. सेन, श्रीमती युगल किशोर, श्रीमती मूले, श्रीमती रूद्रावती देवी, श्रीमती सम्पति देवी, संन्यासिनी देवी, सरस्वती देवी, लीलावती देवी, आनंदी देवी, मनोरमा सेन आदि। सभापति पद से बोलते हुए अलकराज देवी ने परदा प्रथा के उन्मूलन की आवश्यकता पर जोर दिया।

8 जुलाई, 1928 को प्रदेश के विभिन्न भागों में परदा विरोधी जोरदार अभियान चलाया गया। मसलन भागलपुर, आरा, छपरा, समस्तीपुर, मोतीहारी, हाजीपुर, ऐसा कोई भी शहर नहीं था जहां पर इसका आयोजन नहीं किया गया हो। मुजफ्फरपुर की श्रीमती सुनीति सिन्हा 1928 ई. में ससुराल न जाकर अपने पति श्री किशोरी प्रसन्न सिंह के पास मुजफ्फरपुर में रहने लगी और उस समय की जबरदस्त परदा-प्रथा को तोड़कर

पति के साथ कांग्रेस की सेवा करने लगी। चम्पारण जिले में श्रीमती रामप्यारी देवी ने परदा के युग में भी समाज सुधार का अनुकरणीय आदर्श स्थापित किया। 1928 ई. में रामप्यारी देवी, लेडी अनीस इमाम तथा न्यायाधीश मनोहर लाल की पत्नी ने घर-घर घूमकर परदा प्रथा के उन्मूलन के लिए महिलाओं को उत्साहित किया। बेगूसराय की श्रीमती विद्या देवी 1929 में शादी के कुछ दिनों बाद परदे की प्राचीर तोड़कर सार्वजनिक सेवा कार्य करने बाहर गयीं। 20 नवम्बर, 1931 को बिहार महिला संविदा सम्मेलन का आयोजन बिहार नेशनल कॉलेज, पटना में किया गया। सभा की अध्यक्षता श्रीमती पी.के. सेन ने की। काफी संख्या में महिलाएँ उपस्थित हुई थीं। उपस्थित महिलाओं में प्रमुख थीं - श्रीमती जायसवाल, श्रीमती राम अवतार शर्मा, श्रीमती त्रिपाठी तथा श्रीमती दुर्गा प्रसाद आदि।

1935 में बिहार में परदा विरोधी आंदोलन में जागृति आयी। 17 मार्च, 1935 को लहेरियासराय में परदा-विरोधी सम्मेलन का आयोजन हुआ। 8 जुलाई, 1935 को सिन्हा लाइब्रेरी में सुसम्पन्न घराने की महिलाएँ परदे हटाकर आयोजित सभा में सम्मिलित हुई। सभा की अध्यक्षता, श्रीमती रत्ना देवी ने की। इसमें भाग लेने वाली अन्य महिलाओं में चन्द्रवती देवी, पार्वती देवी, सुखदेव प्रसाद वर्मा की पत्नी तथा श्रीमती मनोरमा देवी प्रमुख थीं। इस सभा में मनोरमा देवी ने कहा कि अविलंब परदा प्रथा को दूर करना चाहिए। चाईबासा के एस.सी. सामंत की पत्नी श्रीमती सुशीला सामंत ने कहा कि स्त्रता हमें तब तक प्राप्त नहीं हो सकती जब तक महिलाएँ परदे में रहेंगी। दिसम्बर 1935 में बिहार प्रादेशिक महिला महासभा में अपने

अध्यक्षीय भाषण के दौरान भुवनेश्वरी कुमारी ने बिहार की महिलाओं से अपील करते हुए कहा कि महिलाओं को परदे से बाहर आना चाहिए, क्योंकि यह प्रथा उनकी प्रगति के मार्ग में बाधक है।

इसके अतिरिक्त बिहार में परदा प्रथा को तोड़कर जिन महिलाओं ने आंदोलन में अगुआई की उनमें प्रमुख थीं पटना की श्रीमती हसन इमाम तथा उनकी पुत्री सुश्री शमी। श्रीमती सी.सी. दास, श्रीमती उर्मिला देवी मुंगेर की श्रीमती सीता देवी, गोगरी की श्रीमती अनुप देवी, मधेपुर की श्रीमती सुशीला देवी, कन्हैय चक की सरस्वती देवी संधाल परगना की श्रीमती शैलबाला राय, हजारीबाग की श्रीमती साधना देवी, श्रीमती कमल कामिनी देवी, श्रीमती नन्द किशोर लाल, कुमारी गौर दास, सारण की बहुरिया देवी, गया की श्रीमती चन्द्रावती देवी, विद्यावती देवी, मुंगेर की श्रीमती कुसुम कुमारी देवी, सुश्री राजेश्वरी सरोज दास, गया की जगतरानी देवी, जानकी देवी, संधाल परगना की महादेवी केजरीवाल, श्रीमती धर्मशील लाल, भागलपुर की माया देवी, राजवंशी देवी, भागलपुर की शारदा देवी और उषा रानी मुखर्जी, चम्पारण की पार्वती देवी, गया की मनोरमा देवी, सहरसा की विश्वेश्वरी देवी, पटना की रामकलीदेवी, गया की राजकुमारी देवी, मधुबनी की राम दुलारी शास्त्री, सीतामढ़ी की पार्वती देवी, भागलपुर की लीला सिंह, सुशील अग्रवाल, गया की लावण्यमयी घोष, कमल घोष, जानकी देवी, मूर्ति देवी, मुजफ्फरपुर की विद्यावती देवी, भवनी महरोत्रा, शारदा कुमारी देवी, संध्या देवी, राधिका देवी, श्रीमती शरणी देवी, बनारसी देवी, मालती देवी, माग्रेट बहन, रमावती देवी, ललिता देवी, मुक्तेश्वरी सेठ, पटना की मुनेश्वरी देवी,

राम सांची देवी, गौरी देवी, चम्पारण की श्रीमती शिवधारी पाण्डेय और श्रीमती पी.पी. वर्मा, समस्तीपुर जिला की श्रीमती कामख्या देवी इत्यादि महिलाएं इसमें सम्मिलित थीं।

9 फरवरी, 1942 को पटना जिले के सदीसोपुर में महिलाओं की सभा का आयोजन हुआ। सभा को जगतनारायण लाल की पत्नी श्रीमती राम प्यारी देवी ने संबोधित किया। लगभग 500 से अधिक महिलाएं इस सभा में उपस्थित थीं। इस सभा को संबोधित करते हुए राम प्यारी देवी ने महिलाओं से राष्ट्रीय महिला संगठन में शामिल होने की अपील की। इसका परिणाम हुआ कि 1930 में नमक सत्याग्रह में और 1942 के आंदोलनों में सैकड़ों महिलाएं परदे से बाहर निकल आंदोलन में आगे आयीं। महात्मा गांधी के व्यक्तित्व का प्रभाव महिलाओं पर इतना छा गया था कि सदियों पुरानी परदा प्रथा तोड़कर वे नमक सत्याग्रह में कूद पड़ीं। बिहारी महिलाओं ने खुलकर स्वतंत्रता आंदोलन में भाग लिया। इन सभी कारणों से 1947 आते-आते अधिकांश महिलाओं ने परदे का त्याग कर दिया।

खादी आंदोलन

बिहार की खादी का काम मुख्य रूप से 1921 में आरंभ हुआ। स्वेदशी आंदोलन के तहत पहली बार देशबन्धु ने पटना आकर स्वेदशी वस्त्रों के लिए चरखा चलाने को कहा। 1 अप्रैल, 1921 में विजयवाड़ा कांग्रेस में यह निश्चय हुआ कि एक करोड़ रूप्ये का तिलक स्वराज्य फण्ड इकट्ठा किया जाए, कांग्रेस के एक करोड़ सदस्य बनाएं जाएं और 30 जून तक देश में 20 लाख चरखे चालू किये जाये। बिहार के लिए लक्ष्य 1,88,000 का था। इस महायज्ञ

में बिहार पीछे नहीं रहा। 6 अप्रैल से सत्याग्रह सप्ताह मनाया गया। पूरे बिहार में बहुत से चरखे बैठाये गये। सरकार के दमन के बावजूद स्वेदशी वस्तु कार्यक्रम को बिहार में अधिकतम गति से चलाया गया। राज्य के 11 जिलों में 48 भंडार खोले गये जहां चरखा तथा रूई रखी जा सके। 1921 ई. के अक्टूबर तथा नवम्बर माह में सरला देवी ने छोटानागपुर के विभिन्न जिलों में भ्रमण कर खद्दर तथा चरखा का प्रचार किया। श्रीमती सावित्री ने पटना जिले में विभिन्न स्थानों में घूम-घूमकर स्वदेशी वस्त्रों का प्रचार किया। 1920-21 में प्रियंवदा देवी, सावित्री देवी जैसी महिलाएं खादी धारण करने लगीं थीं तथा खादी कार्यक्रमों के रूप में तैयार हो रही थीं।

15 जनवरी, 1922 को शफी मंजिल मुजफ्फरपुर में महिलाओं की एक जनसभा में श्रीमती लीला सिंह ने खद्दर तथा चरखा अपनाने की अपील की। 18 जनवरी, को श्रीमती शफी तथा शारदा कुमारी देवी मुजफ्फरपुर शहर में हिन्दू और मुसलमान औरतों के बीच खादी का प्रचार करती रही। उन्होंने बड़े घरानों की औरतों को बुनाई-कटाई सिखाया तथा चरखा एवं खद्दर बेचा।

1928 में कलकत्ता में रचनात्मक कार्यक्रमों को खद्दर तथा चरखा का प्रचार कर आगे बढ़ाने का प्रस्ताव आया। बिहार में उन दिनों इस कार्य में श्रीमती पी.पी.वर्मा, श्रीमती माधुरी देवी ने अहम भूमिका अदा की। हजारीबाग में उन दिनों सरस्वती देवी के नेतृत्व में खद्दर प्रचार का कार्यक्रम अत्यंत ही सफल रहा।

1930 में हसन इमाम की पत्नी ने मुजफ्फरपुर की महिलाओं की एक समिति बनाकर कताई का प्रचार अभियान

चलाया। उन्हीं दिनों श्रीमती मीरा बहन बिहार में चरखा में व्यवहार के लिए जोरदार प्रचार करती हुई यात्रा कर रही थी। स्वदेशी वस्तुओं का प्रचार, विदेशी वस्तुओं का बहिष्कार के कार्यक्रम के तहत श्रीमती रामतनुक देवी के नेतृत्व में उन्होंने दरभंगा जिलान्तर्गत बहेरा थाना का दौरा किया। श्रीमती रामतनुक देवी ने बेलसंड थाने का गहन दौरा किया। दानापुर के राम कृष्ण डालमिया की सुपुत्री सुश्री रामाबाई ने आर्यसमाज के मैदान में एक जनसभा को संबोधित किया तथा महिलाओं से उत्साहपूर्वक विदेशी वस्तुओं के कार्यक्रमों को चलाने की अपील की। पटने की श्रीमती चन्द्रवती देवी, सुश्री गौरी दास तथा मुरली महिला-चरखा-क्लास खुला। प्रभावती जी के अदम्य उत्साह और साहस तथा श्रीमती सावित्री देवी, श्रीमती पार्वती देवी, श्रीमती सुमित्रा देवी आदि महिलाओं के सहयोग से प्रारंभ में 'बिहार हिंदी साहित्य सम्मेलन' में जनू, 1940 को तीन चरखे और सप्ताह में दो दिन के वर्ग से 'महिला चरखा क्लास' खुला। कुछ ही दिनों में गया, हजारीबाग और बेतिया में भी इसकी शाखाएं खोली गयीं। गया में संचालिका श्रीमती प्रियंवदा नन्दक्यूलियार और श्रीमती मुक्तेश्वरी सेठ थी। हजारीबाग में श्रीमती पार्वती देवी और बेतिया में श्रीमती भुवनेश्वरी सेठ थी। 16 तारीख को इस संस्था की संस्थापिका श्रीमती प्रभावती देवी गिरफ्तार कर ली गयीं। अकेली शरणन देवी कांग्रेस के निर्देशानुसार उत्साह और लगन के साथ काम करती रहीं और अंत में वह भी गिरफ्तार कर ली गईं।

प्रभावती जी के जेल से छूट कर आने तक इसका काम प्रायः बिखरा-बिखरा रहा। प्रभावती जी के अतिरिक्त सावित्री देवी प्रारंभ से ही

इसकी मुख्य आधार रहीं। 1945 के जनवरी माह में इस संस्था को सावित्री देवी ने पुनः संगठित किया। श्रीमती ललिता देवी और श्रीमती रामावती देवी कताई-बुनाई की शिक्षा लेकर काम में जुट गईं थीं। कुल मिलाकर बिहार में 20-21 शाखाएं चलने लगीं। 1944 के बाद खादी का आध्यात्मिक युग प्रारंभ हुआ।

क्योंकि अब चरखे की अहिंसा शक्ति पर ध्यान केंद्रित करने की बारी आयी और उसका प्रचार अहिंसक समाज की रचना के साधन के रूप में किया जाने लगा। खादी ग्रामोद्योग एक प्रतीक सा बन गया। इसी वर्ष 1944 ई. में कस्तुरबा-गांधी स्मारक-निधि की स्थापना दरभंगा जिले के बैनी, पूसा में हुई। यहां महिलाओं को जीवन-कला, लिखना-पढ़ना, सिलाई करना, वस्त्रोद्योग आदि की शिक्षा दी जाने लगी। इसकी 12 महिला कार्यकर्ता थीं - श्रीमती भारती विद्यार्थी, श्रीमती सुन्दरी देवी, श्रीमती सुशीला सामंत, श्रीमती जगतारानी देवी, श्रीमती सुधावती ठाकुर, श्रीमती दीपा देवी, श्रीमती पवित्रा देवी, श्रीमती कौशल्या देवी, श्रीमती जगतारानी देवी, श्रीमती सुधावती ठाकुर, श्रीमती दीपा देवी, श्रीमती पवित्रा देवी, श्रीमती कौशल्या देवी, श्रीमती जगतारानी प्रसाद, श्रीमती भवानी मेहरोत्रा, श्रीमती रामरती देवी और प्रियंवदा देवी और प्रियंवदा नन्दक्यूलियार।

इस तरह खादी ने बिहार की महिलाओं में स्वावलंबन के साथ-साथ आत्मविश्वास का संचार किया। धीरे-धीरे महिलाएं परदा त्याग कर खादी के कार्यों में आने लगीं। इस तरह इस बात को नकारा नहीं जा सकता कि स्वराज्य आंदोलन में खादी आंदोलन का बड़ा महत्व रहा।

अस्पृश्यता निवारण

अस्पृश्यता निवारण का रचनात्मक कार्यक्रम भारतीय स्वतंत्रता संग्राम का अभिन्न अंग था। इसे महात्मा गांधी ने राष्ट्रीय चरित्र को सुधारने की दृष्टि से शुरू किया था। स्वतंत्र भारत में अस्पृश्यता एक अत्यंत निर्मम और अमानवीय प्रथा है। यह मानव जाति का सबसे बड़ा अपमान है। गांधी जी का कहना था कि छूआछूत हिन्दू धर्म का अंग नहीं है, बल्कि उसमें घुसी सड़न है, पाप है और उसका मिटाना प्रत्येक हिन्दू का धर्म है, परम कर्तव्य है।

इसलिए जो उसे पाप मानते हैं उन्हें चाहिए कि उसका प्रायश्चित्त करें और कुछ नहीं तो प्रायश्चित्त रूप से ही धर्म समझकर हिन्दू प्रत्येक अछूत माने जाने वाले भाई-बहन को अपनाएं। छूआछूत दूर करने का अर्थ है - समस्त संसार के साथ मित्रता रखना, उनका सेवक बनना। इस दृष्टि से देखने में अस्पृश्यता निवारण अहिंसा का जोड़ा बन जाता है और वस्तुतः वह है ही। अहिंसा का अर्थ है जीव मात्र के प्रति पूर्ण प्रेम। अस्पृश्यता निवारण का भी यही अर्थ है।

गांधी के आह्वान पर बिहार ने भी अछूतोद्धार आंदोलन में सक्रिय भाग लिया, जिसमें महिलाओं का योगदान महत्वपूर्ण स्थान रखता है। सर्वप्रथम बिहार में 29 दिसम्बर, 1912 ई. को पी.एन.एंग्लो संस्कृत स्कूल, पटना में अखिल भारतीय शोषित समिति की आम सभा हुई जिसमें दूसरे लोगों के अलावा श्रीमती सरला देवी ने अपनी प्रतिक्रिया जाहिर की तथा शोषितों के उत्थान की प्रतिज्ञा की। किंतु इस आंदोलन में गति 1932 में आई जब अस्पृश्यता विरोधी लीग की स्थापना हुई और इसकी प्रांतीय शाखा

खोली गई। 1927 में जब गांधीजी बिहार के दौरे पर आए तो महिलाओं ने उनके हरिजन फंड में खुलकर दान दिया। इस क्रम में जब गांधीजी गोपालगंज हरिजन-उद्धार कार्यक्रम में जाए तो वहां के महेन्द्र सिंह की विवाहित पुत्री श्रीमती राम प्यारी देवी और बड़ी पुत्रवधू ने अपने बहुमूल्य गहने दान स्वरूप दे दिए। 6 नवम्बर 1932 ई. का पटना के अंजुमन ईस्लामिया हॉल में अस्पृश्यता संबंधी सम्मेलन हुआ था, जिसमें महिलाओं की संख्या 20 थी। इसमें हजारीबाग की सरस्वती देवी ने भी भाग लिया। 1934 ई. में बिहार में भूकम्प की विभीषका के समय गांधीजी के साथ उनके हरिजनोद्धार कार्यक्रम में जिन महिलाओं ने भाग लिया था उनमें श्रीमती भगवती देवी, श्रीमती किसुनी देवी तथा श्रीमती प्रभावती देवी प्रमुख थीं। अपने दौरे में ये लोग हरिजन बस्तियों में ठहरते थे। उन दिनों हरिजनोद्धार के कार्यक्रम की बागडोर हजारीबाग जिले में श्रीमती सरस्वती देवी संभाल रही थी।

गांधीजी के बिहार हरिजनोद्धार दौरे के अवसर पर महिलाओं ने खुलकर दान दिया जिसमें प्रमुख थीं - पटना की श्रीमती हेमलता देवी, पूर्णिया की श्रीमती वीर नारायण, बक्सर की मुसमात छरीछन, देवघर की श्रीमती सुनीति देवी तथा रांची की श्रीमती एस.के.राय। श्रीमती विन्दवासिनी देवी ने उत्तर प्रदेश में आर्य समाज के सम्पर्क में आने के बाद अन्धविश्वास तथा रूढ़िवादिता को टुकरा दिया। श्रीमती रामदुलारी सिंह बचपन से ही अछूतोद्धार के काम में भाग लेती थी। श्रीमती सावित्री देवी को अछूतोद्धार कार्यक्रम में भाग लेना उनकी पैंत्रिक विरासत थी। उनके पिता नन्द किशोर लाल 20वीं शताब्दी के पहले अपने

समय में भी अछूताछूत नहीं मानते थे। भागलपुर की श्रीमती शारदा देवी का भी अछूतोद्धार के लिए किया गया कार्य सराहनीय है। उन्होंने अपने यहां सत्यानारायण भगवान की पूजा में हरिजनों को भी आमंत्रित किया तथा हरिजनों के साथ बैठकर एक पंक्ति में खाना खाया। पटने की सुन्दरी देवी ने एक स्कूल चलाया जिसमें अधिकांशतः हरिजन लड़कियों को रखा गया।

अछूतोद्धार के लिए चन्द्रावती देवी का कार्य अभूतपूर्व है। वे हरिजनों के मुहल्ले में जा-जाकर उन्हें अच्छी शिक्षा देती थीं। उनके साथ पार्वती देवी, सावित्री देवी, रामप्यारी देवी आदि भी जाती थी। प्रियंवदा नन्दक्यूलियार तथा उनकी बहन श्रीमती कृष्णवती वर्मा के घर में अछूत प्रथा बहिष्कार था। श्रीमती नन्दक्यूलियार हरिजन सेवक संघ की बिहार शाखा की सेक्रेटरी श्री नगीना बाबू से सहयोग करके हरिजन बच्चों को खिलाने-पिलाने का कार्य आयोजित किया करती थी। गया की श्रीमती राजकुमारी देवी 1936 में पति का अनुसरण करते हुए परदा प्रथा तोड़कर कांग्रेस आश्रम में एक पासवान कार्यकर्ता के हाथ का खाना खाने लगी। श्रीमती रामतनुक देवी ने गांधीजी के हरिजन आंदोलन में भी जाने से अछूतोद्धार का कार्य किया।

गांधीजी के अस्पृश्यता निवारण कार्यक्रम का असर इस तरह बिहार की महिलाओं पर पड़ा कि एक देहाती अनपढ़ देवकी बाई चरखे की कमाई से हरिजनों के लिए कुआं खुदवाकर यज्ञ करवायी।

साम्प्रदायिक एकता

1934 में बिहार में छिटपुट-मुस्लिम दंगे हुए। हजारीबाग में रामनवमी के अवसर पर दंगा हुआ। उस समय उनके बीच श्रीमती सरस्वती देवी ने जाकर

अपने प्रभावोत्पादक भाषणों द्वारा दंगे की रोकथाम का प्रयास किया तथा दोनों समुदायों को समझा-बुझाकर शांत किया। गांधीजी के 1947 में बिहार आगमन पर श्रीमती रामदुलारी सिन्हा गांधीजी के लिखित प्रवचनों को तैयार करने में मदद करती थीं। इसी वर्ष महिला चरखा समिति की मंत्री श्रीमती सावित्री देवी तथा बहनों ने महात्माजी के साथ उनकी शांति यात्रा में पांच दिन रहकर कार्य किया था। सावित्री देवी के साथ माया चौधरी देवी, रमावती देवी, लीला देवी तथा सुशीला देवी भी गई थीं। जहानाबाद जाकर सावित्री देवी ने भंडार के कार्य संभाल रखा था। महिलाओं में चन्द्रावती देवी भी अधिक सक्रिय थीं। वे पटना सिटी तथा दुरूखी गली के इलाके में हिन्दू-मुस्लिम भाईयों के घर-घर जाकर उन्हें समझाती थीं। भागलपुर में श्रीमती सरस्वती देवी ने हिन्दू-मुस्लिम एकता के लिए सोते जागते काम किया। 1946 में वभनगामा आश्रम की श्रीमती विसेश्वरी देवी अपने पति के साथ हिन्दू-मुसलमान दंगा-पीड़ितों के बीच सेवारत रहीं।

डॉ. सैयद महमूद की पुत्री श्रीमती हमीदा नईम ने 1946-47 में गांधीजी के साम्प्रदायिक दंगे की समाप्ति के प्रयास में सफलता के लिए हर संभव सहायता देने का काम किया। बिहार में शरणार्थियों की सेवा के लिए श्रीमती सुंदरी देवी ने दरभंगा, लहेरियासराय, चंपारण, छपरा, मुजफ्फरपुर, हजारीबाग, आरा आदि जिलों का साहसिक दौरा किया तथा फुलवारी शरीफ के शरणार्थियों के लिए काफी समान जुटाकर उनकी मदद की। साम्प्रदायिक एकता अभियान महिलाओं के लिए उपयुक्त न था। फिर भी कुछ साहसिक महिलाएं जैसे सरस्वती देवी, चन्द्रावती देवी आदि मुहल्ले-मुहल्ले

घूमकर निर्भिकतापूर्वक शांति कार्य में लगी रहीं।

मद्य निषेध

बिहार में महिलाओं द्वारा किये जा रहे रचनात्मक कार्यों में मद्य-निषेध भी एक था। महात्मा गांधी की अपील से बिहार में कई महिलाएं परदे से बाहर आईं तथा शराब की दुकानों पर धरना देने लगीं। पटने में धरने का नेतृत्व श्रीमती विन्ध्यवासिनी देवी, श्रीमती हसन ईमाम, सुश्री सफी तथा श्रीमती चन्द्रावती देवी आदि प्रमुख महिलाएं कर रहीं थीं। छपरा में इस क्रम में श्रीमती जनकदुलारी के साथ करीब पचास अन्य महिलाएं जब शराब की दुकानों का घेराव कर रहीं थी तो गोरखा सिपाहियों ने उन्हें गंभीर रूप से घायल कर दिया और उन्हें गिरफ्तार कर लिया। उन्हें छः मास की कारावास की सजा दी गई।

संथाल परगना की साधना देवी ने शराब की दुकानों के घेराव का एक नया तरीका निकाला। वे दुकान के बाहर घेराव के लिए छोटे बच्चे तथा महिलाओं को बिठा देती थीं। स्थानीय अधिकारी इसे देखकर पेशोपेश में आ जाते थे। मुंगेर में विरंगी साहु की पत्नी श्रीमती ठाकुर देवी, यदुनंदन की माता श्रीमती मूर्ति देवी तथा कौरा मैदान की श्रीमती याशोदा देवी इस अभियान में शामिल थीं।

भागलपुर की श्रीमती इन्दिरा देवी आदि ने भी इसमें भाग लिया था। श्रीमती शारदा देवी वभनगांवा में शराब की दुकानों में धरना देती थीं। इस अपराध में वे जेल गईं। बेगूसराय की श्रीमती लक्ष्मीदेवी, खगड़िया थाने के अलौली ग्रामवासी बदरी नारायण सिंह की पत्नी श्रीमती लसीता देवी आदि ने मद्य-निषेध कार्यक्रम में भाग लिया। गया में शराब

की दुकानों पर धरना देने के आरोप में चार महिलाओं को गिरफ्तार किया गया था। गोगरी थाना के कुछ महिलाओं ने शराब की दुकानों पर धरना दिया। इनमें प्रमुख महिलाएं थीं - सुरेश चन्द्र मिश्र की माँ अनुप देवी, श्री अवध नारायण सिंह की पत्नी श्रीमती सुशीला देवी, विरंची मंडल की पत्नी श्रीमती सरस्वती देवी आदि। नशाबंदी आंदोलन महिलाओं के लिए उपयुक्त न होते हुए भी यह गांधी जी का ही प्रभुत्व तथा प्रभाव था कि महिलाओं ने इस आंदोलन में बहुत जोश में भाग लिया।

गृह उद्योग

गांधी जी ने असहाय और अनपढ़ महिलाओं को स्वावलंबी बनाने के लिए गृह उद्योग पर बल दिया था। पटने के विभिन्न मुहल्ले में गृह उद्योग का शिक्षण कार्य पटने के चरखा क्लास द्वारा किया जाता था। चरखा क्लास की एक विशेष दृष्टि यह रही कि अनपढ़ देहाती महिलाएं इन उद्योगों के सहारे आत्म-निर्भर बनाई जाएं। चरखा क्लास की शाखाओं में गया में प्रियंवदा देवी, बेतिया में पार्वती देवी तथा हजारीबाग में भुवनेश्वरी देवी इस कार्य में सक्रिय थीं।

1944 में कस्तूरबा गांधी के निधन पर वैनी, पूसा में कस्तूरबा स्मारक निधि की स्थापना की गई थी। यहां से शिक्षा पाकर बहुत सी महिलाएं प्रान्त के विभिन्न भागों में ग्राम सेविका का कार्य करने लगीं। कस्तूरबा गांधी स्मारक निधि की सेवा देहाती क्षेत्र में प्रशंसनीय थी। इसकी मुख्य कार्यकर्ती थी- श्रीमती भारती विद्यार्थी, श्रीमती सुन्दरी देवी, श्रीमती जगतरानी देवी, श्रीमती दीपा देवी, श्रीमती पवित्री देवी, कौशलया देवी, श्रीमती जगतरानी प्रसाद, श्रीमती भवानी मेहरोत्रा, श्रीमती समरती देवी, श्रीमती प्रियंवदा

नन्दक्यूलियार आदि। 1944 में ही श्रीमती भवानी मेहरोत्रा ने मुजफ्फरपुर में कस्तूरबा निधि के लिए चन्दा संग्रह अभियान में सक्रिय योगदान दिया था। 1945 ई. में भवानी जी प्रान्तीय कमिटी की सहायक कार्यालय मंत्री बनीं। उसके बाद वे कार्यालय मंत्री तथा संचालिका दोनों को कार्यभार संभालती रहीं तथा पूरे प्रान्त में घूम-घूमकर इसका प्रचार करती रहीं। श्रीमती प्रियंवदा देवी नन्दक्यूलियार ने इस कार्य में अटूट श्रद्धा के साथ काम किया। गांव के पगडंडियों में घूम-घूमकर ग्राम सेवा केन्द्र खोलकर उन्होंने गांधी के सपने को साकार किया।

दहेज प्रथा

दहेज प्रथा पुरूष प्रधान समाज का एक क्रूरतम रस्मो-रिवाज है। हमारे समाज में आज ये नासूर बन गया है। पैसा और पौरुष के युग में इस कुप्रथा का परिणाम यहां तक होता है कि अनेक बार विवाह योग्य कन्याएं विवाह से वंचित रह जाती हैं और कन्याओं के माता-पिता आत्मग्लानिवश या प्रताड़ित होकर आत्महत्या तक कर लेते हैं। संयोग से कन्या यदि परिणय-सूत्र में बंध गई तो धन के अभाव में ससुराल में कन्या को तंग किया जाता है। अनेक बार देखने में आया है कि कन्या विवशतावश आत्महत्या तक कर लेती है या दहेज दानवों द्वारा उसकी हत्या कर दी जाती है। इसका स्पष्ट कारण है कि अधिकांश शादियों में स्नेह-स्वीकृति चेहरे-चरित्र की अपेक्षा मुद्रा-माल को अहमियत दी जाती है।

इस परिस्थिति से बचने के लिए गांधी जी ने न चाहते हुए भी विवाह विच्छेद की सलाह दी। गांधीजी ने स्पष्ट कहा कि पैसे के लालच में किया गया विवाह, विवाह नहीं है, एक नीच काम

है। वे तो इस बात की वकालत करते थे कि दहेज मांगने वाले हर व्यक्ति को विवाह के अयोग्य ही घोषित कर दिया जाए। उन्होंने 'यंग इण्डिया' में लिखा था कि - "यह हमारी बदकिस्मती है कि किसी लड़की से शादी करने की कीमत एंठने की नीचता को निश्चित आयोग्यता नहीं समझा जाता" उन्होंने खास कर पढ़ी-लिखी युवतियों से इसका विरोध करने का आह्वान किया था। यह दुर्भाग्य ही है कि गांधीजी के द्वारा दिखाए गये रास्ते पर हम आज चल नहीं पा रहे हैं। ब्रिटिश काल में जब लोग ज्यादातर कृषि आधारित थे तथा शान-शौकत वाली नौकरियों का प्रचलन नहीं था, दहेज-पथा इस तरह समाज को जकड़े नहीं थी। अंग्रेजी शासन से जैसे-जैसे शान व शौकत की नौकरियों का प्रावधान होता गया, यह प्रथा और भी जड़ जमाती गयी। दहेज प्रथा का चलन ज्यादातर सम्पन्न वर्ग में था। लेकिन इसका आर्थिक मापदंड समाज के विभिन्न वर्गों पर अलग-अलग आधारित था। फिर भी इस प्रथा से मध्यवर्ग के लोग ही अधिक प्रताड़ित थे।

बिहार में दहेज प्रथा उन्मूलन के लिए लोगों में जागृति आने लगी। *प्यारेलाल आन्दोलन*, *जातीय महासभाएं*, *बिहारी छात्र संघ*, *अखिल भारतीय श्रद्धानन्द मेमोरियल ट्रस्ट* आदि संस्थाओं द्वारा क्रांतिकारी कदम उठाये गये। हिन्दु समाज संस्कार समिति बांकीपुर ने भी दहेज विरोधी आन्दोलन चलाये। इस संदर्भ में इसने भी एक पुस्तिका निकाली थी जो इस आन्दोलन को आगे बढ़ाने में सहायक सिद्ध हुई थी।

1922 ई. में प्रथम बार गया में अखिल भारतीय सामाजिक सम्मेलन के दूसरे वार्षिक अधिवेशन के अध्यक्ष पद से बोलते हुए श्री एम.आर.जयकर ने

दहेज प्रथा की कड़े शब्दों में निंदा करते हुए लोगों से विवाह में कम से कम खर्च करने की अपील की थी। इसी संगठन की दूसरी सभा में सरला देवी चौधरी ने दहेज विरोधी प्रस्ताव पास करवाया था क्योंकि दहेज, विवाह खर्च तथा योग्य वर न मिलने के कारण माता-पिता को अपनी पुत्रियों के विवाह की उम्र हो जाने पर भी विवाह को टालना पड़ता था।

बिहारी महिलाओं का एक सम्मेलन नवम्बर 1931 में हुआ। इसमें दहेज प्रथा की कड़े शब्दों में निंदा करते हुए अभिभावकों से अनुरोध किया गया कि इस कुप्रथा से मुक्ति दिलाने के लिए संघर्ष तेज करें। अखिल भारतीय संघ ने बहुत कम समय में ही बिहारी महिलाओं में जागृति लाने में सफलता प्राप्त की।

इस प्रसंग में बिहारी महिलाओं का दूसरा सम्मेलन नवम्बर 1931 में हुआ। इस सम्मेलन में भाग लेने वाली महिलाओं में मुख्य थीं - श्रीमती दुर्गा प्रसाद, सुश्री दास, श्रीमती जायसवाल, श्रीमती त्रिपाठी तथा श्रीमती रामवतार शर्मा। इस सम्मेलन की अध्यक्षता श्रीमती पी. के. सेन ने की। श्रीमती सेन ने अपने अध्यक्षीय भाषण में दहेज की चर्चा करते हुए प्रसन्नता जाहिर की कि इस विषय में जागृति आयी है। इस सम्मेलन में श्रीमती मूले ने दहेज विरोधी प्रस्ताव रखा जिसका अनुमोदन कमल कामिनी देवी ने किया। कायस्थ परिवार की महिलाएं इस सम्मेलन में सभी वर्गों की महिलाओं से कहीं ज्यादा बढ़-चढ़कर हिस्सेदारी जतायी। इन महिलाओं में श्रीमती दुर्गा प्रसाद, श्रीमती कमल कामिनी देवी, श्रीमती अन्नपूर्णा देवी, श्रीमती गोकुल प्रसाद आदि प्रमुख थीं।

27 अप्रैल 1937 को भागलपुर में थियोसोफिकल संघ के तत्वाधान में

महिलाओं की संसद बैठी थी, जिसकी अध्यक्षता श्रीमती कमल कामिनी प्रसाद ने की थी। उन्होंने बताया कि 'अगर हम तिलक प्रथा से मुक्ति चाहते हैं तो अधिक दाम वाले गहनों को व्यवहार में न लावें। कम कीमत की कलापूर्ण अभूषण ही पहनें तथा खर्चों में कटौती करें।' यह प्रस्ताव ध्वनि मत से पारित हो गया। महात्मा गांधी ने तिलक-दहेज को खरीद-बिक्री की संज्ञा दी थी। उन्होंने कहा था - 'जो युवक विवाह में दहेज का सवाल उठाता है वह अपनी शिक्षा तथा राष्ट्र का अवमूल्यन तथा नारी जाति का अपमान करता है।' गांधीजी का मानना है कि जब तक समाज में नारी को प्रताड़ित करने का सिलसिला चलता रहा तब तक संपूर्ण समाज न तो प्रगति कर सकता है और न ही चेतनशील बना रह सकेगा। उन्होंने दहेज कुप्रथा की समाप्ति हेतु निम्नलिखित सुझाव पेश किए :

1. कन्याएं ऐसे युवकों की अपेक्षा करें जो या तो स्वयं या जिनके माता-पिता दहेज लोभी हों।
2. दहेज की रस्म की निन्दा करने वाले प्रचण्ड लोकमत तैयार किया जाना चाहिए और जो युवक इस तरह के पाप के पैसे से अपने हाथ गन्दे करें उन्हें समाज से अलग कर देना चाहिए।
3. देश के शिक्षित युवकों, विशेषकर अमीर मां-बाप के बेटे यह सुनिश्चित करें कि वे अपनी शादी पर कोई अनावश्यक व्यय नहीं होने देंगे, ताकि राष्ट्र के साधनों की बर्बादी को रोका जा सके।
4. माता-पिता को चाहिए कि वे अपनी कन्या को लड़कों के सदृश्य ही शिक्षा दें, ताकि

शिक्षित होकर वे अपनी जीविका का दायित्व स्वयं ले सकें। इससे वे व्यर्थ के सामाजिक दबाव व शोषण से बच सकेंगी और वर के चुनाव में माता-पिता को भी सहयोग दे सकेंगी।

5. कन्या के माता-पिता को अंग्रेजी डिग्रियों के प्रभाव से परहेज करना चाहिए। बेहतर होगा कि अपनी लड़की हेतु चरित्रवान वर ही ढूँढें।
6. जात-पात के बन्धन तोड़े जाएं, ताकि वर के चुनाव का क्षेत्र विस्तृत हो सके।

गांधी जी के दहेज-विरोधी आन्दोलन का असर बिहार में भी अवश्य ही हुआ। बिहार में कुछ पढ़े-लिखे संभ्रांत परिवार में दहेज-प्रथा में उस समय कमी आई। कांग्रेसियों ने आंशिक रूप से दहेज लेना बन्द कर दिया। उस संदर्भ में उल्लेखनीय है कि स्वयं गांधीजी के पुत्र का अन्तर्जातीय विवाह चक्रवर्ती राजगोपालचारी की पुत्री के साथ सम्पन्न हुआ। राजा जी उच्च कोटि के ब्राह्मण थे और गांधीजी वैश्य।

स्वाधीनता संग्राम के दिनों में बिहार में तिलक-दहेज के लिए बिना शादी करने वालों की सूची बहुत लंबी है। 1920 में सामाजिक सुधार के पक्षपाती ब्रज किशोर प्रसाद ने अपनी पुत्री की शादी सिताबदियारा के हरसुदयाल जी के सुपुत्र प्रसिद्ध स्वाधीनता सेनानी और समाजवादी नेता श्री जयप्रकाश नारायण से की। इस विवाह में लेन-देन या तिलक-दहेज का कोई महत्व नहीं था। बाढ़ के वकील श्री कन्हैया जी सहाय ने अपने लड़के की शादी मुंगेर के श्री तजेश्वर प्रसाद की पुत्री से बिना तिलक-दहेज के की। मुंशी हरगोविन्द

सहाय ने अपने लड़के की शादी मुजफ्फरपुर के कपिलदेव सहाय, एच. एच.सी के यहां मात्र 47/-रु. में तय की थी।

सीतामढ़ी के नामी मुख्तार दयाल ने अपने भतीजे का विवाह छपरे के वकील श्री नारायण प्रसाद की लड़की से मात्र 55/-रूपये तिलक लेकर किया तथा समाज में एक उदाहरण पेश किया। जंगबहादुर, डिपुटी मजिस्ट्रेट ने एक पैसे वालों को ठुकराकर अपने भतीजे की शादी मात्र 65/-रूपये लेकर की। 13 जून, 1924 को सारण जिले में सम्पन्न हुई।

डा. राजेन्द्र प्रसाद ने अपने बड़े पुत्र मृत्युंजय प्रसाद का विवाह ब्रज किशोर प्रसाद की पुत्री से बिना दहेज के किया। उन्होंने दो अन्य पुत्रों की शादी भी बिना तिलक-दहेज के की। इस तरह के विवाह का प्रचलन प्रायः कांग्रेसी परिवारों में ही देखा गया है। किंतु पूरे समाज में बिना तिलक-दहेज के विवाह की संख्या नगण्य थी। कुछ अपवादों को छोड़कर तिलक प्रथा का चलन रहा तथा मांग में उत्तरोत्तर वृद्धि होती गई। तब इससे निजात पाने के लिए कानून बनाने की आवश्यकता पड़ी। कांग्रेस की भी सहमति इस संबंध में थी। 4 मई, 1938 को विधानसभा में श्री सुखलाल सिंह ने एक गैर-सरकारी दहेज प्रतिरोध विधेयक पेश किया था। दहेज प्रतिरोधक विधेयक को पारित करवाने में महिलाओं का योगदान महत्वपूर्ण रहा। महिलाएं जगह-जगह आम सभाएं कर विधेयक का नैतिक समर्थन करती थीं। इसी संदर्भ में पटने में महिलाओं की एक सभा हुई जिसमें बिहार सरकार से इस विधेयक को पारित करने की जोरदार सिफारिश की गई।

कई कांग्रेसी सदस्यों ने दहेज-प्रतिरोधक विधेयक पेश किया। विदेश्वरी प्रसाद वर्मा, एम.एन. मुखर्जी तथा अन्य ने भी विधेयक का समर्थन किया। श्रीमती शारदा कमारी देवी ने बहस में भाग लेते हुए विधेयक को मंजूरी की जोरदार मांग की। उन्होंने बताया कि दहेज की कुप्रथा से मुक्ति पाने के लिए कानून अत्यंत ही आवश्यक है। दहेज में दांपत्य में वैमनस्य बढ़ता है। विधेयक का समर्थन करते हुए श्रीमती सरस्वती देवी ने बताया कि वर्षों से समाज सुधारक लोग जन समर्थन प्राप्त करने की कोशिश कर रहे हैं। किंतु कुछ नहीं हो रहा है। अतः प्रतिरोध कानून आवश्यक है। 20 जनवरी, 1939 को पुनः सुखलाल सिंह ने अध्यक्ष से दहेज संबंधी विधेयक को सलेक्ट कमिटी को सौंपने का आग्रह किया। दूसरी तरफ चुतनारायण झा ने भी सुखलाल सिंह का समर्थन किया तथा कहा कि मिथिला में सौराष्ट्र सभा (वर्तमान मधुबनी जिला) में जो लड़कों की बिक्री होती है उस पर प्रतिबंध लगाना चाहिए। इस संदर्भ में 13 अक्टूबर, 1939 को इस पर सदन में मतदान हुआ।

विधेयक 11 के विरुद्ध 55 मतों से पारित हो गया। समर्थन करने वालों में श्री के.बी. सहाय, जगत नारायण लाल, शीलभद्र याजी, जीतु राम, श्रीमती शादरा कुमारी आदि प्रमुख थीं। किंतु प्रतिरोधक कानून बन जाने के बाद भी तिलक-दहेज की प्रथा समाप्त नहीं हो सकी। कानून से सिर्फ यह समझा गया कि लोगों में जागृति आ गई है। इसका प्रभाव इतना अवश्य पड़ा कि गांधीवादी कांग्रेसियों ने दहेज प्रथा का विरोध किया तथा कुछ लोगों ने इसे व्यावहारिक रूप देकर आदर्श उपस्थित किया।

मादा भ्रूण हत्या का आर्थिक-सामाजिक आयाम

डॉ. कंचनमाला

मादा भ्रूण हत्या, अर्थात् नारी की जन्म पूर्व हत्या, यह संकुचित स्वार्थ की भावनात्मक तृप्ति से प्रेरित मानव सभ्यता का बदनुमा दाग है। भ्रूण, भावी पीढ़ी का प्राथमिक बिन्दु होता है। नर और नारी, दोनों के सम्मिलन से भ्रूण की उत्पत्ति होती है, अर्थात् वर्तमान के दोनों पक्षों के मेल से भविष्य की बुनियाद बनती है। यही विकास की प्रक्रिया है। भविष्य के विकास में सतत्, सचेत, प्रयत्नशील समाज में भविष्य की इस बुनियाद भ्रूण की हत्या, वह भी यह जानकर की जाए कि वह मादा भ्रूण है, निश्चित रूप से मानव समाज के विकास को कुण्ठित करने की शर्मनाक घटना है। यह भावी की जटिलता के भय से प्रेरित भावनात्मक भूमिका का प्रतिफल है, जिसमें वर्तमान की मादा अर्थात् नारियों का भी योगदान रहता है। जिसने जन्म भी नहीं लिया, उसकी हत्या, वह भी जन्म देने वालों के द्वारा बहुत ही आश्चर्यजनक और घृणित घटना के रूप में मानव सभ्यता को दागदार कर रहा है। जो अंतर्राष्ट्रीय स्तर से लेकर स्थानीय स्तर तक के मानव कल्याण संस्थाओं, संगठनों और चिन्तनशील लोगों का विचारणीय विषय बन गया है।

ध्यान देने योग्य है कि भावी पीढ़ी की जटिलता का भय वर्तमान सामाजिक परिस्थिति के कारण उत्पन्न होती है, और हत्या होती है भविष्य में जन्म लेने वाले भ्रूण की। यह भी एक विडम्बना ही है। हत्या अपने आपमें अपराध है। यही हत्या जब लिंग विशेष से जुड़कर जन्म से पहले मादा भ्रूण की हत्या का रूप धारण कर लेती है तो वह मानव समाज और मानव सभ्यता के प्रति अपराध बन जाता है। समाज में समझ की दिशा और स्तर में अंतर तथा प्रतिरोध के कारण मतभेद, विरोध और प्रतिकार संभव है। उक्त अंतर और व्यक्तिगत तुष्टि की भावना नर और नारी के संबंध में भी मतभेद, विरोध और प्रतिकार को पैदा करता है। इसी क्रम में अबला होने के कारण नारी की हत्या का कारण तो दिखाई देता है, परंतु जो जन्म भी नहीं लिया, उसकी हत्या, वह भी लिंग भेद के आधार पर, मानव सभ्यता के समक्ष चुनौती के रूप में मौजूद

है। विदित हो कि वर्तमान की किसी भी समस्या का कारण वर्तमान में ही अंतर्निहित होता है, भले ही प्रभावित भविष्य जरूर होता है। मादा भ्रूण हत्या का कारण भी वर्तमान समाज व्यवस्था में ही अंतर्निहित है।

मनुष्य एक सामाजिक प्राणी है फलतः मनुष्य के तमाम क्रिया-कलाप, व्यवहार और संबंध आदि का निर्धारण सामाजिक परिवेश और वातावरण के अनुरूप होता है। सामाजिक परिवेश एवं वातावरण सामाजिक व्यवस्था का प्रतिफल होता है, क्योंकि व्यवस्था ही वस्तु, कार्य और संबंध का महत्व निर्धारण करती है। तुलनात्मक दृष्टि से अधिक महत्व की आकांक्षा मनुष्य की विकासशील प्रकृति की पहचान है। यही कारण है कि जब और जिस समाज में जिस वस्तु, विचार और व्यवहार का तुलनात्मक अधिक महत्व होता है, उसके प्रति आर्कषण ज्यादा होता है। समाज में परंपराओं के प्रभाव से भी इंकार नहीं किया जा सकता। परंपरा का प्रभाव ज्ञान और अनुभव की तुलना में अधिक होने पर मनुष्य के दृष्टिकोण को भी प्रभावित करता है। परंपराएं भूत की देन होती हैं। फलतः परंपरा का प्रभाव वर्तमान के कदम को भविष्य की दिशा में बढ़ने से रोकता है। यह अवरोध हमारे दैनिक जीवन में पग-पग पर टकराव की स्थिति पैदा करता है। परंपरा का ही प्रभाव है कि वर्तमान समाज में पुरुष समाज का स्वामी माना जाता है, और नारियां पुरुषों की संतुष्टि का साधन समझी जाती हैं। वर्तमान समाज में पुरुषों का स्थान उपभोक्ता और नारियों का स्थान उपभोग की वस्तु के रूप में है। समाज की इसी दृष्टिकोण के कारण नारियां जन्मदाता के रूप में समाज का प्रमुख अंग होते हुए भी स्वयं के जन्म से लड़की के रूप में दूसरों के उपयोग के लिए मानी जाती हैं। यही मान्यता जन्म से ही उसे जन्मदाता के लिए बोझ बना देती है, जिसे सामाजिक लोक-लेहाज की दृष्टि से ढोया तो जरूर जाता है, परंतु जो इस बोझ को ढोने में अपने को असमर्थ समझता है, वह इस बोझ के आने के पहले, भ्रूण में ही लिंग की जानकारी प्राप्त कर उसकी हत्या कर देता है। इस तरह नर और नारी की सामाजिक स्थिति का उपरोक्त अंतर मादा भ्रूण हत्या का मूल कारण बन गया है।

नर और नारी की सामाजिक स्थिति में उपरोक्त अंतर को धर्म आधारित कर्मकाण्ड भी बल प्रदान करता है। लगभग सभी धर्मों में नारी के अस्तित्व को पुरुषों पर निर्भर दिखाया गया है। पुरुषों से ही नारी की मुक्ति का भाव धर्म द्वारा प्रदान किया जाता है। नारियों को झूठी तसल्ली के लिए शक्ति की देवी की उपाधि तो दी गयी है, परंतु उसका स्वामी पुरुषों को

ही बनाया गया है। कर्मकाण्ड आधारित वैवाहिक रीति-रिवाज में भी लड़की को दान की वस्तु बनाकर पुरुषों के सामने समर्पित कर नारी का रूप प्रदान करने की प्रथा आज भी प्रचलित है। यही कारण है कि पूर्व परंपरा से ही नारियां चहारदिवारी के अंदर पुरुषों की संतुष्टि में अपने आप को समर्पित करने में अपना सौभाग्य समझती हैं। इसी क्रम में पर्दा प्रथा एवं घर से बाहर निकलने से रोक आदि के द्वारा उसे शिक्षा-दीक्षा से भी वंचित किया जाता है। इसी के परिणामस्वरूप नारियां शक्ति की देवी के बदले अबला बनती चली आयी है। उक्त धार्मिक परंपराओं ने जन्म से ही लड़का और लड़की के प्रति पारिवारिक संबंधों में भी अंतर पैदा किया है। लड़का के जन्म में परिवार का भविष्य देखकर तुलनात्मक ज्यादा खुशी का अनुभव करना और लड़की के जन्म से आने वाले दिनों की जिम्मेवारियों के बोझ की भावना पग-पग पर दिखाई देता है। जैसे-जैसे लड़की रूपी बोझ की भावना जटिलता ग्रहण करती जा रही है, इस भावी बोझ की जटिलता से मुक्ति के लिए लड़की को जन्म से पूर्व भ्रूण में ही हत्या करने की प्रक्रिया बढ़ती जा रही है।

उपरोक्त परंपराओं, रीति-रिवाजों और सामाजिक वातावरण के प्रभावों के साथ-साथ यह भी पाया जाता है कि क्रमिक रूप से समाज के विकास की प्रक्रिया में धीरे-धीरे महिलाओं की सहभागिता, नर और नारी के अधिकारों में समानता एवं विकास का समान अवसर प्रदान करने पर भी बल दिया जा रहा है। शिक्षा के प्रति नारी समुदाय का आकर्षण बढ़ा है। सह-शिक्षा के माध्यम से खुलेपन भी बढ़ रहा है। फिर भी व्यक्तिवादी दृष्टिकोण के चलते तमाम शिक्षा, ज्ञान, क्षमता और अवसर की समानता का उपयोग वर्तमान की व्यक्तिगत सुख-सुविधा और अपने को सजाने-संवारने तक ही सीमित रह जाती है। इस व्यक्तिगत सुख-सुविधावादी

दृष्टिकोण के चलते पढ़ी-लिखी महिलाएं भी ज्ञान और शिक्षा के माध्यम से आधुनिक विज्ञान और तकनीकी का इस्तेमाल उपरोक्त भावी भारी के जन्म रूपी बोझ से मुक्ति पाने के क्रम में ही करती दिखाई देती हैं। यद्यपि राजनीतिक व्यवस्था ने भ्रूण के लिंग की जानकारी लेने एवं देने दोनों को अपराध की श्रेणी में रखकर उस पर रोक लगा रखी है। उक्त बातें जानते हुए भी भ्रूण के लिंग की जानकारी प्राप्त करने एवं कराने की प्रक्रिया में वृद्धि ही पायी जा रही है। अर्थात् मादा भ्रूण हत्या को रोकने में ज्ञान-विज्ञान और तकनीकी का इस्तेमाल न कर स्वयं महिलाएं उसका उपयोग मादा भ्रूण हत्या के लिए कर रही हैं। ये सारे तथ्य यह दर्शाते हैं कि हम नर हो या नारी, वर्तमान में उपलब्ध ज्ञान, विज्ञान और तकनीकी, धार्मिक संदेशों, पूर्व की परंपराओं एवं सामाजिक अनुभवों का उपयोग व्यक्तिगत हित की भावना से प्रेरित होकर करते हैं न कि सामाजिक आवश्यकता से प्रेरित होकर। यह जानते हुए कि समाज के संतुलित और संरक्षित विकास के लिए नर और मादा की आबादी में संतुलन अति आवश्यक है, तथा इस संतुलन के बिगड़ने से सामाजिक व्यवस्था के संतुलन के बिगड़ने की स्थिति पैदा हो सकती है, फिर भी व्यक्तिगत हित की भावना से प्रेरित होने चलते ही मानव समाज का अर्द्धअंग मादा के बोझ होने का भ्रम हमें भयभीत करने लगता है। यही भय मादा भ्रूण हत्या का कारण बन जाता है।

यहां यह कहना उचित होगा कि मादा भ्रूण हत्या की उक्त घटना समाज विकास के क्रम में आरंभ हुआ है, जो विकास का नकारात्मक पक्ष है। अतः इसका समाधान भी समाज विकास की प्रक्रिया में ही संभव है। इसके लिए समाज विकास की प्रक्रिया को सकारात्मक दिशा प्रदान करने की जरूरत है। समाज विकास की प्रक्रिया को सकारात्मक दिशा देने के लिए व्यवस्था विश्लेषण आवश्यक होगा।

समाज व्यवस्था के इतिहास के अध्ययन से ज्ञात होता है कि मानवीय आवश्यकताओं के अनुरूप उत्पादन के क्रम में उपलब्ध साधनों के इस्तेमाल एवं उत्पादन की रक्षा की दृष्टि से समाज व्यवस्था का प्रादूर्भाव हुआ है। यही कारण है कि उत्पादन से मानव श्रम और साधन के संबंध पर ही व्यवस्था का चरित्र निर्भर करता है। उत्पादन में मानव श्रम, साधन (औजार) और स्वामित्व का द्विआत्मक संबंध व्यवस्था के विकास की प्रक्रिया को निर्धारण करता है। उत्पादन के विनियम के क्रम में मुद्रा तथा मुद्रा का पूंजी में रूपान्तरण हुआ है। उत्पादन के विकास में पूंजी की भूमिका महत्वपूर्ण हो गयी है। इसी क्रम में विनियम में मुद्रा की भूमिका ने उत्पादन को पूंजी के रूप में परिणत कर दिया है। अर्थात् उत्पादन की प्रक्रिया और उत्पादित माल के विनियम के क्रम में पूंजी महत्वपूर्ण साधन बन गयी है। पूंजी के उत्पादन का महत्वपूर्ण साधन बनने से स्वामित्व की दृष्टि से श्रम और पूंजी के अंतर्द्वन्द्व में पूंजी की प्रधानता और श्रम के शोषण से स्वामित्व को पूंजी केंद्रित कर दिया है। समाज व्यवस्था का आर्थिक संबंध हमारे व्यक्तिगत, पारिवारिक, राजनीतिक एवं अन्य सारे संबंधों को भी नियंत्रित और निर्देशित करते हैं। इसका कारण है कि समाज में तमाम व्यवस्थाओं का आधार अर्थव्यवस्था होती है।

उपरोक्त दृष्टि से वर्तमान सामाजिक व्यवस्था का विश्लेषणात्मक अध्ययन करने पर हम पाते हैं कि वर्तमान अर्थव्यवस्था बाजार आधारित अर्थव्यवस्था है तथा बाजार का मुख्य उद्देश्य मुनाफा हासिल करना होता है। आज मुनाफे की दृष्टि से बाजार और बाजार के अनुरूप उपभोक्ता तैयार करने में तमाम ज्ञान-विज्ञान और तकनीकी का इस्तेमाल हो रहा है। अर्थव्यवस्था के इसी चरित्र का प्रभाव हमारे तमाम आचार-विचार

शेष पृष्ठ 58 पर....

जनसंख्या वृद्धि सामाजिक विकास में बाधक

डॉ. अजिताभ कुमार सिंह

हमारा देश एक बहुजनसंख्या वाला देश है। संसार में चीन के बाद हमारे देश की जनसंख्या सबसे ज्यादा है। चीन के पास दुनिया का 7 प्रतिशत भूभाग है जबकि हमारे पास दुनिया का 2.4 प्रतिशत भू-भाग है। भारत की वार्षिक जनसंख्या वृद्धि दर 1.93 प्रतिशत है तो चीन की मात्र एक प्रतिशत। आज विश्व में प्रति मिनट 150 बच्चे जन्म लेते हैं जिनमें 45 बच्चों का योगदान हमारा देश करता है। भारत की जनसंख्या का अंदाजा इसी बात से लगाया जा सकता है कि तीन बड़े महाद्वीपों—उत्तरी अमेरिका, दक्षिणी अमेरिका तथा आस्ट्रेलिया की संयुक्त जनसंख्या से हमारी आबादी अधिक है। अर्थात् संसार का प्रत्येक छठा व्यक्ति भारतीय है। जैसे अगर देखा जाये तो भारत में प्राचीन काल से ही जनसंख्या अधिक रही है। पर उस समय युद्ध महामारी आदि प्रकोपों के कारण मृत्यु दर अधिक होती थी, इसलिए जनसंख्या संतुलन बना रहता था। आजादी के पूर्व के 50 वर्षों में भारत की आबादी मात्र 12 करोड़ थी तो आजादी के समय करीब 33 करोड़ और आजादी के 50 वर्षों में भारत की आबादी मात्र 12 करोड़ थी तो आजादी के समय करीब 33 करोड़ और आजादी के 55 वर्ष बाद 66 करोड़ थी जो अब बढ़कर चार गुना हो गयी है। जबकि विश्व की जनसंख्या पिछले चालीस वर्षों में तीन अरब से बढ़कर छह अरब हो गयी है। वर्तमान में हमारी जनसंख्या वृद्धि दर लगभग दो प्रतिशत से घटकर यदि एक प्रतिशत हो जाये तो भी आने वाले समय में भारत का आबादी के मामले में पहला स्थान होगा।

इस बढ़ती हुई जनसंख्या ने भारत के विकास को धीमा कर दिया है। इसके कारण संसाधनों और भूमि पर दबाव बढ़ रहा है। दुर्लभ संसाधनों का अधिक दोहन हो रहा है। आवास के लिए पेड़ों को काटा जा रहा है। जीवन स्तर बनाए रखने के लिए काफी मशक्कत करनी पड़ रही है। प्रत्येक जगह

शांति और सुरक्षा पर प्रश्नचिन्ह लग गया है। बेरोजगारी और अपराधों को बढ़ावा मिल रहा है। लोगों में अनैतिकता की भावना बढ़ रही है। इस बढ़ती हुई भीड़ के कारण सारी व्यवस्था चरमरा गई है। बढ़ती हुई जनसंख्या से अब लोग काम धंधे की तलाश में गांवों को छोड़कर शहरों की तरफ पलायन कर रहे हैं। कृषि में आधुनिक मशीनों के प्रयोग के कारण मजदूरों को साल में 150 दिन ही काम मिलता है और बाकी समय में उसे बेकार बैठा रहना पड़ता है। आज ग्रामीण गरीबी, बेरोजगारी और शहरीकरण की होड़ में हालत यह है कि गांवों में बच्चे और वृद्ध ही दिखाई देते हैं। सरकार भी ग्रामीण विकास के लिए काफी प्रयास कर रही है फिर भी यह पलायन रुक नहीं रहा है।

निरंतर बढ़ती जनसंख्या और सीमित संसाधनों में सामंजस्य स्थापित करने के लिए जनसंख्या नियंत्रण आवश्यक है। इस काम के लिए शहरों की अपेक्षा पिछड़े और अविकसित क्षेत्रों की तरफ ज्यादा ध्यान देना पड़ेगा। बढ़ती आबादी को रोकने के लिए परिवार नियोजन पर ध्यान देना आवश्यक होगा। जब तक हम देश की आबादी को संतुलित नहीं कर लेते तब तक सामाजिक विकास संभव नहीं हो पायेगा।

जनसंख्या वृद्धि पर अंकुश लगाने के लिए मनुष्य अनेक उपाय करता है परंतु प्रकृति जनसंख्या वृद्धि को रोकने के प्रयास अपने स्तर से करती रहती है। समाज अनेक उपाय करके जनस्वास्थ्य को ठीक करने का कार्य तो करता ही है परंतु प्रकृति की आवश्यकताओं के विषय में अनभिज्ञ रहता है। जनसंख्या वृद्धि ऐसी बात नहीं है जिससे समाज की स्थिति बहुत अधिक दुखदायी हो जायेगी। परंतु जनसंख्या वृद्धि के साथ-साथ जब भ्रष्टाचार में वृद्धि होगी और मनुष्य का सर्वांगीण विकास नहीं होगा तो हम जनसंख्या को दोष देकर अपने अन्य दोषों को छिपाने का प्रयास करेंगे। वास्तविकता भी यही है कि बढ़ते हुए भ्रष्टाचार एवं स्वार्थपरता की भावना के कारण मनुष्य दुःख उठाता है और दोष जनसंख्या पर मढ़ दिया जाता है। इसके लिए आवश्यक है देश में जनसंख्या की नियंत्रण को बढ़ावा देना।

निरंतर बढ़ती जनसंख्या देश के लिए एक समस्या बनती जा रही है। विभिन्न अध्ययनों से पता चलता है कि न केवल परिवार नियोजन कार्यक्रम एवं नीतियों वरन् विभिन्न स्वास्थ्य, शिक्षा कार्यक्रम एवं नीतियों का भी क्रियान्वयन सही रूप से

नहीं हो सका है। जिससे निर्धारित लक्ष्य कभी भी प्राप्त नहीं हो सके हैं। इसके परिणामस्वरूप भारत की जनसंख्या तेजी से बढ़ रही है। स्पष्ट है कि बढ़ती जनसंख्या को नियंत्रित करने की नीतियों के साथ ही साथ नीतियों के क्रियान्वयन में योजना का अभाव, अदूरदर्शिता एवं तदर्थवाद की नीति झलकती है। इसके अतिरिक्त राजनीतियों की भूमिका भी इसको बिगाड़ने में कम महत्वपूर्ण नहीं रही है। राजनीतियों ने बराबर इसे तदर्थवाद के रूप में सोचा है और इसका स्वरूप सांप्रदायिक भी कर दिया है। अतएव आज आवश्यकता इस बात की है कि इस समस्या का समाधान समग्र रूप से किया जाय, जिसके लिए निम्नलिखित सुझाव इस प्रकार है—

1. सर्वप्रथम बड़े हिन्दी भाषी राज्यों में जहां पर जनसंख्या वृद्धि की दर बहुत अधिक है और जिनका योगदान जनसंख्या में बहुत अधिक है अलग से 'क्षेत्रीय जनसंख्या नीति' का निर्धारण किया जाए और इसमें प्राथमिकताओं को तय किया जाय।
2. जनसंख्या नियंत्रण के लिए गैर सरकारी संगठनों एवं स्वयंसेवी संगठनों से सहयोग किया जाना चाहिए।
3. जिला स्तर पर प्रशिक्षित प्रतिनिधि निचले स्तर अर्थात् गांव स्तर के उत्प्रेरक को जन नियंत्रण की विधियों में प्रशिक्षित करें।
4. जनसंख्या नियंत्रण के लिए प्रचार-प्रसार माध्यमों जैसे-रेडियो, टीवी तथा समाचार-पत्र आदि का प्रयोग किया जाय।
5. साक्षरता अभियान में परिवार नियोजन की शिक्षा को शामिल किया जाना चाहिए तथा महिलाओं

को व्यापक स्तर पर शिक्षित किया जाना चाहिए।

6. जनसंख्या वृद्धि के दुष्प्रभावों को सार्वजनिक किया जाना चाहिए। तथा दो बच्चे वाले परिवारों को पुरस्कार दिया जाना चाहिए।
7. आर्थिक विकास के माध्यम से लोगों के जीवन स्तर में वृद्धि होनी चाहिए तथा देश में क्षेत्रीय जनसंख्या नीति लागू की जानी चाहिए।

जनसंख्या नियंत्रण में एक बात विशेष तौर पर उल्लेखनीय है कि जनसंख्या नियंत्रण कार्यक्रम की सफलता बहुत हद तक महिलाओं की भूमिका पर निर्भर करती है। इसके लिए आवश्यक है कि महिलाओं को सामाजिक, आर्थिक और शैक्षिक दृष्टि से सशक्त बनाया जाय। जब महिलाएं शिक्षित होंगी तो उनकी सोच का स्तर व्यापक होगा और महिलाएं इस दिशा में कुछ करने में सक्षम हो सकेंगी। जहां शिक्षित महिलाओं का स्तर ज्यादा है, वहां जनसंख्या में कमी देखने को मिलती है। महिलाओं में आर्थिक सशक्तिकरण से भी इस दिशा में महत्वपूर्ण उपलब्धि हासिल हो सकती है। आर्थिक सशक्तिकरण के

लिए आंगनबाड़ी केंद्रों को माध्यक बनाने की जरूरत है।

वर्तमान परिप्रेक्ष्य में आवश्यकता इस बात की है कि जल्द से जल्द इस दिशा में जारी प्रयासों को तीव्र किया जाए। वरना जनसंख्या वृद्धि देश के आर्थिक और सामाजिक विकास में बाधा बन सकती है। मानव अस्तित्व को बचाने के लिए जनसंख्या कार्यक्रम को लागू किया जाना जरूरी है। देश के आर्थिक विकास और लोगों की सामाजिक उन्नति में जनसंख्या वृद्धि सबसे बड़ी बाधा है। जनसंख्या वृद्धि से विकास की सभी योजनाएं गड़बड़ा जाती हैं और विकास दर में भी कमी आती है। अतः हम सभी को यह बात राष्ट्र एवं स्वयं के हित में सोचनी होगी कि जनसंख्या नियंत्रण कोई सरकारी कार्यक्रम नहीं है बल्कि यह तो हम सभी का कार्यक्रम है और जीवन स्तर को ऊंचा उठाने का एक सामूहिक प्रयास है। इसमें हमें पूर्ण रूप से सक्रिय होकर सहयोग करना है।

संदर्भ ग्रंथों की सूची

1. जनकिकी : दोषी एवं त्रिवेदी
2. भारत में जनसंख्या विस्फोट : आर. एन. मुखर्जी
3. कुरुक्षेत्र : जुलाई 2010

कुछ महत्वपूर्ण पुस्तकें

01. शताब्दी के अंत की कविता	- नंद किशोर नवल	प्रकाशन संस्थान
02. नागार्जुन की कविता	- अजय तिवारी	वाणी प्र0
03. शष्ट और मनुष्य	- परमानंद श्रीवास्तव	राजकमल
04. समकालीन हिन्दी कविता	- विश्वनाथ प्रसाद तिवारी	राजकमल प्र0
05. हिन्दी की प्रगतिशील कविता	- ललन राय	हरियाणा साहित्य अकादमी
06. नयी कविता और अस्तित्वाद	- राम विलास शर्मा	राजकमल प्र0
07. सापेक्ष (स0 महावीर अग्रवाल)	- नागार्जुन विशेषांक	

विद्यालय व्यवस्था में शिक्षा मनोविज्ञान

रुद्रनारायण नरसिंह मिश्र

भारतीय संस्कृति वेद, विद्या एवं शिक्षा से जुड़ी हुई है। शिक्षा, बुद्धि तथा विवेक से मनुष्य संसार में समस्त प्राणियों में श्रेष्ठ है। यद्यपि संसार में बहुत वस्तुएं हैं, परंतु विद्या ही सर्वश्रेष्ठ धन है। इसलिए कहा गया है कि—

“विद्याधनं सर्व धन प्रधानम्”

इस परिवर्तनशील संसार में शिक्षा का उद्देश्य, लक्ष्य, क्रम यह सभी परिवर्तित हो रहे हैं। अतः इस युग में प्राचीन काल की तरह शिक्षा का उद्देश्य ज्ञान प्राप्ति न होकर सिर्फ धन प्राप्ति एवं उद्योग प्राप्ति है। प्राचीन काल में बालक उपनयन संस्कार के बाद गुरुकुल में विद्याध्ययन करता था। बौद्धकाल में छात्र परिव्रज्या संस्कार के बाद बौद्ध मठ में श्रमण के रूप में विद्याध्ययन करता था। मुगलकाल में बालक बिस्मिल्लाह खान संस्कार के बाद मदरसा में विद्याध्ययन करके ज्ञान प्राप्त करता था। आधुनिक समाज में विद्याध्ययन के लिए सरकारी, अर्द्धसरकारी एवं निजी विद्यालय की स्थापना की गई है। इन सभी विद्यालयों में विविध विषयों के ज्ञाता को नियुक्ति दी गई है। निर्धारित समय पर अध्यापक विद्यालय में आकर निर्धारित पाठ पढ़ा रहे हैं। बालक की शिक्षा प्रारंभ घर से होकर सामाजिक ज्ञान विद्यालय द्वारा बढ़ता है। बालक का सामाजिक, सांस्कृतिक, शारीरिक, मानसिक, बौद्धिक एवं सांवेगिक विकास विद्यालय में होता है। छात्र देश का निर्माता एवं भावी नागरिक है। इसलिए शिक्षा के लक्ष्य की पूर्ति विद्यालय में शिक्षा मनोविज्ञान की दृष्टि से करनी चाहिए।

व्यवहार का विधायक विज्ञान ही मनोविज्ञान है। मनोविज्ञान एक नियामक विधायक विज्ञान है, जिसमें मानव व्यवहार एवं विविध घटनाओं का अध्ययन किया जाता है। शिक्षा में मनोविज्ञान के व्यवहार से शिक्षा पल्लवित, कुसुमित और पुष्पित हो जाती है। शिक्षा के विभिन्न स्तरों में शैक्षिक कार्यक्रमों के शिक्षण कार्यों के संचालन के लिए योग्य अनुभवी अध्यापकों एवं कर्मचारियों का नियोजन किया जाता है। छात्रों के लिए उचित शैक्षणिक वातावरण का निर्माण मनोवैज्ञानिक शैली द्वारा किया जाता है। समाज पर आधारित

पाठ्यक्रम का निर्माण करके विभिन्न स्तरों में क्रियान्वयन मनोविज्ञान के आधार पर किया जाता है।

वैदिक काल में शिक्षा विषय प्रधान एवं अध्यापक प्रधान था, लेकिन वर्तमान समय में मनोविज्ञान के द्वारा शिक्षा में बालक के स्थान में परिवर्तन किया गया है जो बाल्यावस्था में क्रीड़ा के द्वारा, किशोरावस्था में व्याख्या एवं प्रश्नोत्तर द्वारा शिक्षण दिया जा रहा है। प्राचीन काल में बालकों की रुचि एवं मूल प्रवृत्तियों को स्थान नहीं दिया गया था। लेकिन वर्तमान समय बालकों की आयु, अभिरुचि, मानसिक योग्यता आदि को ध्यान में रखकर पाठ्यक्रम का निर्माण किया जाता है। सिर्फ पाठ्य विषयों में नहीं पाठ्येत्तर विषय में यथा-खेल, सांस्कृतिक कार्यक्रम के द्वारा बालक का सर्वांगीण विकास किया जा रहा है। मनोविज्ञान के द्वारा दण्ड के बिना प्यास से, प्रशंसा से, सहानुभूति से अनुशासन की पालना विद्यालय में की जा रही है। व्यवहार में परिवर्तन लाने के लिए एवं शिक्षा व्यवस्था को सुदृढ़ बनाने के लिए मनोविज्ञान अत्यंत महत्वपूर्ण है। इसलिए “The study of Man's Mind” में James Deves ने लिखा है—

“Psychology is a positive science which studies the behaviour of men and Animals, so far as that behaviour is regarded as an expression of that inner life of thought and feeling which we call mental life.”

मैरिसन के अनुसार शिक्षा मनोविज्ञान के उद्देश्य, व्यवहार का ज्ञान, भविष्यवाणी एवं नियंत्रण है। शिक्षा की समस्याओं के अध्ययन, विश्लेषण, विवेचन एवं समाधान के लिए शिक्षा मनोविज्ञान श्रेष्ठतम उपाय है। अतः स्किनर के अनुसार—

“Educational Psychology covers the entire ranges of behaviour and personality as related to education.”

शिक्षा-मनोविज्ञान, व्यक्ति के जन्म से लेकर वृद्धावस्था तक सीखने के अनुभवों का वर्णन एवं व्याख्या करता है। अतः (क्रो व क्रो) (rowand Crow) के अनुसार “Educational Psychology describes and explains the learning experiences of an individual from birth through old age.”

शिक्षण प्रक्रिया में शिक्षा मनोविज्ञान के सिद्धांत का प्रयोग करना लाभदायक है। इसके अंतर्गत श्रेष्ठ शिक्षक शिक्षण प्रक्रिया को सरल करके प्रस्तुत करता है। शिक्षक के आत्मज्ञान के लिए निर्देशन के लिए मार्गदर्शन के लिए, शिक्षा मनोविज्ञान

व्याख्याता: श्री रामजीलाल स्मृति शिक्षा महाविद्यालय, पंवालिया, जयपुर।

की भूमिका महत्वपूर्ण है। शिक्षक छात्रों के शैक्षिक, व्यावसायिक और वैयक्तिक निर्देशन शिक्षामनोविज्ञान के आधार पर देता है। जिससे छात्रों का भावी जीवन सफल बनता है। विद्यालयी व्यवस्था में निर्दिष्ट विषयों का निश्चित उद्देश्य को प्राप्त करने के लिए सहायक उपकरणों, भवनों, शैक्षिक कार्यों, एवं अनुशासन संपादन शिक्षा मनोविज्ञान के आधार पर किया जाता है। यदि विद्यालय के उद्देश्य, महत्व की सफलता में कठिनाइयों का सामना करना पड़ेगा।

मनोविज्ञान सभी शास्त्रों का उपकार करता है। अतः प्रश्न यह है, कि विद्यालय में मनोविज्ञान क्या उपकार करता है? शिक्षण की आवश्यकतानुसार शिक्षण के उद्देश्यों का निर्माण किया जाता है। यहां बालक की मानसिक स्थिति का, आवश्यकताओं का, आसक्तियों पर विचार किया जाता है। शिक्षण के लक्ष्यों को ध्यान में रखते हुए बालकों में अपेक्षित व्यवहार लाने के लिए पाठ्यक्रम का निर्माण करना चाहिए।

यहां पाठ्यचर्चा भी जीवन उपयोगी और मूल्ययुक्त होनी चाहिए। मनोविज्ञान बालकों के सर्वांगीण पर प्रभावी उत्पादक तत्वों पर विचार करता है। इसमें शिक्षण से छात्रों की आवश्यकताओं एवं उद्देश्यों की दृष्टि से पाठ्यचर्चा का निर्माण किया जाता है। कक्षा को श्रेष्ठ परिणामयुक्त बनाने के लिए उत्तम सामाजिक भावनात्मक वातावरण का निर्माण शिक्षक को करना चाहिए। छात्र के दैनिक ज्ञानात्मक विकास के लिए शिक्षक को श्रेष्ठ एवं प्रधान माना जाता है। वैसे ही शिक्षा मनोविज्ञान में बालक के सामाजिक सांवेगिक विकास पर ध्यान दिया जाता है। शिक्षा मनोविज्ञान छात्रों के विकास की उत्तेजना के लिए आवश्यक ज्ञान देता है। शिक्षा मनोविज्ञान से अधिगम का स्वरूप प्रभाव उत्पादक अंश व्यक्ति के विकास के साथ अधिगम प्रक्रिया में संबंध स्थापित करता है। शिक्षक इन

जानकारियों को लेकर छात्रों में उत्साहबर्द्धन कर दोषों का निवाण करके प्रेरण देने में सक्षम होता है। शिक्षा मनोविज्ञान आधुनिक परिकल्पनाओं के उद्देश्यों की जानकारी प्राप्त करने में सहायक होता है। कक्षा तथा विद्यालय व्यवस्था में शिक्षक को उत्तम अनुशासन स्थापित करना चाहिए। बलपूर्वक एवं दण्ड देकर अनुशासन नहीं। अतः निष्कर्ष में यह कहना उचित होगा कि शिक्षण के उद्देश्य, निरूपण के लिए कक्षा के श्रेष्ठ वातावरण के लिए, परिणामयुक्त अधिगम के उत्पादन के लिए और सामाजिक- शारीरिक- सांवेगिक के विकास उत्तेजना के ज्ञान के लिए शिक्षा मनोविज्ञान अत्यंत जरूरी है। अतः संपूर्ण

विद्यालय की व्यवस्था शिक्षा मनोविज्ञान के आधार पर होती है।

संदर्भ ग्रंथ सूची

1. The study of Man's Mind—James Drener
2. Educational Psychology—Skinner
3. Educational Psychology—Garisson
4. Educational Psychology—Crow & Crow
5. Educational Psychology—Dr. P.D. Pathak
6. Educational Psychology—Dr. S.S. Mathur
7. Educational Psychology—Dr. Arun Kumar Singh
8. Educational Psychology—S.K. Mangal
9. Educational Psychology—Dr. Ch. L.N. Sharma
10. School Administration—Dr. M.M. Jha

पृष्ठ 54 का शेष....

और संबंधों पर देखने को मिलता है। यही मुनाफे की दृष्टि, हमारे तमाम संबंधों एवं भूमिकाओं का निर्धारण कर रही है। इसी मुनाफे की दृष्टि के परिणामस्वरूप लड़की का जन्म अनावश्यक अभिशाप माना जा रहा है तथा इसी अभिशाप से मुक्ति के लिए मादा भ्रूण हत्या की भावना जन्म लेती है।

यहां यह तथ्य स्पष्ट है कि जब तक मुनाफा केंद्रित और बाजार आधारित अर्थव्यवस्था रहेगी तब तक हमारे तमाम आचार-विचार एवं संबंध बाजारवाद की संस्कृति से प्रभावित होकर मुनाफे पर ही आधारित रहेंगे। यहां तक कि खून का संबंध अर्थात् संतान और संतान की प्रारंभिक बिन्दु भ्रूण से भी हमारा संबंध बाजारवाद और मुनाफे की संस्कृति से प्रभावित होंगे। इसी मुनाफे की संस्कृति का परिणाम है कि मादा भ्रूण अभिशाप के रूप में देखा जाता है। अर्थात् जब तक बाजारवाद की संस्कृति और मुनाफे का दृष्टिकोण मानव मस्तिष्क को प्रभावित करता रहेगा, तब तक मादा भ्रूण की हत्या होती रहेगी। इसलिए मादा भ्रूण की हत्या को समाप्त करने के लिए मुनाफे की दृष्टि से बाजार आधारित अर्थव्यवस्था में बदलाव लाना होगा। उक्त बदली हुई अर्थव्यवस्था का लक्ष्य मुनाफा के बदले जब सामाजिक विकास होगा तथा स्वामित्व सामूहिक होगी तो सामाजिक आवश्यकता के अनुरूप सामूहिक सहयोग की संस्कृति विकसित होगी, और सहयोग की संस्कृति से ही लिंगभेद का सामाजिक अंतर समाप्त होगा। फलतः नारियां बोझ नहीं बल्कि समाज विकास के प्रमुख अंग के रूप में महत्व ग्रहण करेगी। उपरोक्त व्यवस्था परिवर्तन की लड़ाई लगातार जारी है तथा उसकी सफलता में ही मादा भ्रूण हत्या का समाधान संभव है। आज एक ओर जहां बाजारीकरण भूमंडलीय चरित्र ग्रहण कर रहा है, वही दूसरी ओर उस व्यवस्था को बदलने का संघर्ष भी सामाजिक विकास मंच के तत्त्वाधान में दुनिया के पैमाने पर तेज हो रहा है। ऐसे लोग जो मादा भ्रूण हत्या की समाप्ति के प्रति चिंतनशील एवं प्रयत्नशील हैं, उन्हें बाजारीकरण के विरुद्ध चल रहे संघर्ष में अपनी भूमिका का निर्धारण करना होगा। यही वर्तमान समय की मांग है।

नक्सली समस्या का समाजशास्त्रीय मूल्यांकन

डा. रंजना

क्या नक्सलवाद, मार्क्सवाद-लेनिनवाद के सहारे भारत एक सशक्त विकल्प बन कर उभरा है? क्या यह देश के बहुसंख्यक सर्वहारा जन के अमन-चैन, समृद्धि और सुख की विरोधी विचारधारा है? या फिर एक भटका हुआ आंदोलन और अतिवाद का एक धूर्त तरीका है? अधैर्य की उपज है, जिसके मूल में हिंसा है, या फिर लुटे हुए आमजन के अस्तित्व की मात्र एक लड़ाई है?

नक्सलवाद की उत्पत्ति का इतिहास कई विविध घटनाओं से अटा पड़ा है। आज भी तेलुगु भाषी लोगों का प्रवास जारी है। उन्होंने आदिवासी जनता का निर्ममता से शोषण करके उन्हें अल्पमत में धकेल दिया है। विडम्बना तो यह है कि जिन क्षेत्रों में नक्सली नेतृत्व उभरा है, वो अब तक पूर्णतः आदिवासियों की धरती पर ही केन्द्रित है, लेकिन कोई भी उस विभेद को पहचान सकता है जो आदिवासियों की आकांक्षाओं एवं नक्सलियों के निदान में विद्यमान है।

साम्यवादियों की नेतृत्व में तेलंगना विद्रोह, जिसे हम किसानों की बगावत कह सकते हैं, इसका एक उदाहरण है, जो हैदराबाद रियासत के दरम्यान 1946 से 1951 के बीच में हुई थी और भारतीय कम्युनिस्ट पार्टी ने इस विद्रोह का नेतृत्व किया था। सामंती जमींदारों के खिलाफ किसानों और मजदूरों का यह विद्रोह नालगोंडा जिले से प्रारंभ होकर वारंगल और बिहार तक फैल गया था। कम्युनिस्ट पार्टी ने किसानों को गुरिल्ला युद्ध की नीति अपनाने को उकसाया और लगभग तीन हजार गांव किसानों के कब्जे में आ गये थे। उस दौरान जमींदार या तो मारे या फिर भगा दिये गये थे। विजयी ग्रामीणों ने अपने क्षेत्र का प्रशासन चलाने के लिये सोवियत संघ की तर्ज पर कम्यून स्थापित कर लिया। इस आंदोलन के अगण्य नेताओं में पी. सुंदरैया, एम. बासवापुनय्या, सी. राजेश्वर राव, रावी नारायण रेड्डी जैसे नेताओं के अलावा हसन नासिर, शायर मखमूद, रामचंद्र रेड्डी आदी शामिल थे। अगर हम नक्शा देखें तो नेपाल सीमा से लेकर पश्चिम बंगाल, झारखंड, छत्तीसगढ़, उड़ीसा और आंध्रप्रदेश तक नक्सलियों का प्रभाव

बन गया है। पिछले साल बारूदी सुरंग के विस्फोट और रेलवे ट्रैक को उड़ाकर वे ऐसे खतरे पैदा कर चुके हैं।

‘सेंटर फॉर पॉलिसी एल्टरनेटिव’ के प्रमुख मोहन गुरुस्वामी का मानना है कि मध्य भारत के आदिवासी क्षेत्र को अधिकार केंद्र बनाकर लगातार विद्रोह से देश का कुल 626 जिलों का एक चौथाई भाग आज नक्सलवाद की चपेट में आ चुका है और देश की 20 करोड़ से अधिक जनता किसी न किसी रूप में विद्रोही भारतीय राष्ट्रराज्यों से सशस्त्र संघर्ष में जुटे हुये हैं। मूलतः ऐसे बगावत ही नक्सलवाद हैं। भारत के आदिवासी इलाके, नक्सलवाद जिसे ‘माओवाद’ के नाम से भी जाना जाता है। अलगाव की भावना से लबरेज माओवादियों ने अपनी सैद्धांतिक सोच को आदिवासी लोगों में टूंस-टूंस कर भरने की कोशिश की है और उसमें सफल भी होते रहे हैं।

गौरतलब है कि पहली बार 1967 में पश्चिम बंगाल के उत्तरी भाग ‘नक्सलबाड़ी’ जो दार्जिलिंग जिले में आता है और सिलिगुड़ी इसका उपमंडल मुख्यालय है। नक्सलबाड़ी हिमालय की तराई में है और इसके पश्चिम में मेची नदी है जिसके दूसरे छोर पर नेपाल है। नक्सलबाड़ी के आस-पास कृषि-भूमि, चाय बगान और जंगलों से घिरा छोटे-छोटे गांव हैं। चारू मजूमदार और कनु सान्याल के नेतृत्व में शुरू हुआ किसान विद्रोह ही बाद में नक्सलवादी के नाम से जाना गया। चारू मजूमदार और कनु सान्याल का मानना था कि भारतीय मजदूरों और किसानों की दुर्दशा के लिये सरकारी नीतियां जिम्मेदार हैं जिसकी वजह से उच्च वर्गों का शासन-तंत्र पर दबदबा हो गया है और यह सिर्फ सशस्त्र क्रांति से ही खत्म किया जा सकता है।

हालांकि उसी वर्ष मजूमदार और सान्याल सी.पी.आई. ‘एम’ से अलग हो कर ‘आल इंडिया कॉ-आर्डिनेशन कमेट्री ऑफ कम्युनिस्ट रिवोल्यूशनरीज’ बनाई, जिसने बाद में 1969 में कम्युनिस्ट पार्टी ऑफ इंडिया ‘मार्क्सवादी-लेनिनवादी’ का गठन किया। 1967 के नक्सलबाड़ी विद्रोह ने आंध्रप्रदेश के पहाड़ी और दूरस्थ जिले श्री कारकुलम के अनेक नौजवान साम्यवादियों को प्रेरित किया और यहां भी कृषक क्रांति की शुरुआत गुरिल्ला आंदोलन के साथ हुई। गुरिल्ला आंदोलन का मतलब था उन जमींदारों को बर्बाद करना जिनके शोषण के शिकार आदिवासी किसान थे। हालांकि 1970 के दशक के मध्य तक श्री कारकुलम आंदोलन को पूर्णतः कुचल दिया गया। बावजूद सी.पी.आई. ‘एमएल’ पूर्णतः फिर से संगठित हो गई जो आंध्र प्रदेश में समय-समय पर अपना हस्तक्षेप भी करती रही है। गौरतलब है कि आंध्र प्रदेश, छत्तीसगढ़, मध्य प्रदेश और महाराष्ट्र की ‘लाल पट्टी’ जहां दलितों और

संप्रति-व्याख्याता, सीया निरंजन महाविद्यालय, चंद्रहट्टी-कमतौल, मुजफ्फरपुर (बिहार)।

आदिवासियों को विकास का कोई लाभ नहीं मिला है वे खुलकर विद्रोही नक्सलियों का साथ दे रहे हैं। 'लाल पट्टी' का मतलब पूर्वी भारत के दरिद्रता से ग्रस्त उन क्षेत्रों से है, जहां नक्सली काफी मात्रा में हैं। ये वो इलाके हैं जहां भयानक निरक्षरता और निर्धनता है। ये क्षेत्र आंध्र प्रदेश, बिहार, छत्तीसगढ़, झारखंड, कर्नाटक, मध्य प्रदेश, महाराष्ट्र, उत्तरप्रदेश और पश्चिम बंगाल के कई भागों में हैं। कहने की जरूरत नहीं कि ये जिले देश के निर्धन जिलों में से एक हैं। यदि बिहार में प्रति व्यक्ति सकल घरेलू उत्पाद अन्य किसी भी प्रदेश के मुकाबले कम है तो उत्तरप्रदेश और उड़ीसा भी गरीब प्रदेश हैं। रही बात छत्तीसगढ़ या आंध्र प्रदेश के तेलंगना की, तो यहां आज भी आर्थिक समानता, सामाजिक अधिक्रमिक व्यवस्था और जबरदस्त जातीय विभाजन है। इसके अलावा यहां के लोग किसी एक ही धंधे पर ही आश्रित हैं। खनन और वनन के अलावा कृषि ही यहां की अर्थव्यवस्था का मुख्य आधार है।

दूसरे शब्दों में कहा जाये तो लाल पट्टी क्षेत्र में आने वाला समाज सामंती विभाजन के कारण बंटा हुआ है। बहुत से इलाकों में स्वदेशीय आदिम आबादी है, जो समाज के अन्य वर्गों के संबंधों से अलग-थलग है। बिहार और झारखंड में जातीय एवं जनजातीय स्तर पर विभाजन है और कहीं न कहीं इन मतभेदों के साथ हिंसा का भी रिश्ता जुड़ा हुआ है। आंध्र प्रदेश के तेलंगना क्षेत्र में भी जबरदस्त जातीय विभाजन है। छत्तीसगढ़ और उड़ीसा में निर्धन लोग बड़ी संख्या में हैं। यही कारण है कि इन जंगली इलाकों के लोगों ने पुलिस, वन और आवाकारी विभाग वालों के प्रति गहरी नफरत पाल रखी है। जाहिर है यह नफरत उन तमाम सरकारी मशीनरी के लिये है, जिससे आम आदमी का वास्ता पड़ता है।

बहरहाल नक्सलियों की ओर से खतरे बढ़ते जा रहे हैं क्योंकि अब वे सिर्फ जंगलों और उसके आस-पास अपनी गतिविधियों को चलाने में विश्वास

नहीं रखते हैं बल्कि उन्होंने आर्थिक गतिविधियों को भी चुनौती देना शुरू कर दिया है। दरअसल वे पश्चिम बंगाल में पिछले तीस साल से अधिक समय से शासन कर रहे सीपीआई (एम) की गलत नीतियों की वजह से पैदा गुस्से को आवाज दे रहे हैं। उधर छत्तीसगढ़ में नक्सल संगठनों ने बिल्कुल निचले स्तर से अपनी जड़ जमाया हुआ है। छत्तीसगढ़ में सबसे पहले आदिवासियों को बिचौलियों और तेंदू पत्ता के ठेकेदारों के खिलाफ एकजुट किया गया यह आंदोलन आज सरकार के लिए एक बड़ी चुनौती बन चुका है। सरकारी व्यवस्था के अपराधीकरण और पुलिस के पंगु होने का नतीजा ही है कि छत्तीसगढ़ में नक्सलवाद का प्रसार तेजी से बढ़ा है जिससे बच्चों की नई पीढ़ी नक्सलवादी बनने को विवश है।

आज झारखंड, छत्तीसगढ़, पश्चिम बंगाल, बिहार के कई जिलों में आधे से अधिक नक्सली ऐसे हैं, जिनकी उम्र 16 साल से कम है। शुरुआती दौर में नक्सली संगठनों द्वारा इन बच्चों का इस्तेमाल केवल सूचना के आदान-प्रदान के लिए किया जाता था। कथित खुली सभा या जन अदालत में सांस्कृतिक कार्यक्रम प्रस्तुत करने का काम बच्चे करते थे। लेकिन अब ऐसा नहीं है। नक्सली संगठन भाकपा माओवादी द्वारा इन दिनों बच्चों को हथियार चलाने और बारूदी सुरंग बिछाने का प्रशिक्षण दिया जा रहा है। गौरतलब है कि नक्सली दस्ते में शामिल अधिकांश बच्चे दलित, पिछड़े और आदिवासी वर्ग के हैं। कुछ बच्चे ऐसे भी हैं, जिनके परिवार वाले पुलिस या भूपतियों की सेना के हाथों मारे गए और जिनके पास लौटने के लिए कोई अब घर तक नहीं है।

आदिवासियों का शोषण

हमारे देश में नक्सलवाद का विस्तार एक बहुत बड़े वर्गों के द्वारा बहुत व्यवस्थित ढंग से किया गया जिसकी परिणति आदिवासियों को चुकानी पड़ी। इतिहास गवाह है कि विश्व भर के

देशज लोग, यानी ऐसे लोग जो किसी विशेष भौगोलिक क्षेत्र में रहते हैं, उन्हें जंगली बनाया गया और लूटा गया। ये आदिवासी आज भी भारत की कुल जनसंख्या का आठ प्रतिशत हैं तथा अति वंचित और दमन के शिकार हैं। भारत सरकार ने इन अनुसूचित जनजाति के 573 समुदायों की पहचान की है, और आरक्षित सीटों का हकदार बनाया है। सबसे बड़ा आदिवासी समुदाय गोंड है, जिनकी संख्या करीब 74 लाख है। दूसरे नंबर पर संथाल है। जिनकी आबादी 42 लाख है। सबसे छोटा आदिवासी समुदाय चैमल्स है, जो अंडमान द्वीप में पाया जाता है और जिसकी कुल आबादी मात्र 18 है। मध्य भारत देश के बड़े आदिवासी समुदायों का घर है और आदिवासियों की कुल जनसंख्या का करीब 75 फीसदी यहां वास करता है। आदिवासी किसी राज्य या क्षेत्र विशेष में नहीं हैं, बल्कि पूरे देश में फैले हुये हैं। ये कहीं नक्सलवाद से जूझ रहे हैं तो कहीं अलगाववाद की आग में जल रहे हैं। जल, जंगल और जमीन को लेकर इनका शोषण निरंतर चला आ रहा है।

गौरतलब है कि स्वतंत्रता प्राप्ति के बाद के दशकों में आदिवासियों का शोषण बेहिसाब हुआ है। फिर चाहे ये शोषण ईसाई मिशनरियों द्वारा किया जाता रहा हो या फिर उन्हें भारतीय संपदा से दूर रखकर। गैर-आदिवासी व्यापारियों द्वारा आदिवासियों की सत्य-निष्ठा के साथ धोखा-धड़ी होना और उनकी ईमानदारी पर प्रश्नचिह्न लगना तो आज भी आम बात है। इसलिये यह कहना गलत होगा कि नक्सली केवल आदिवासी हैं! जबकि सच्चाई यह है कि हर वर्ग का, हर वह व्यक्ति जिसका शोषण हो रहा है, जिसकी आंखों के सामने उसकी मां, बहन, बेटी और बहू की इज्जत लूटी जा रही है, वह नक्सलवादी बन रहा है! कल्पना करके देखें माता-पिता की आंखों के सामने उनकी 13 से 16 वर्ष की उम्र की लड़की का सामूहिक बलात्कार किया जाता है और स्थानीय

पुलिस उनकी रिपोर्ट तक दर्ज नहीं करती! स्थानीय जन-प्रतिनिधि आहत परिवार को संरक्षण देने के बजाय बलात्कारियों को पनाह देते हैं! निर्दोष को फंसा दिया जाता है। बेकसूर होते हुए भी वह कई वर्षों तक जेल में सड़ता रहता है। इस दौरान जेल गये व्यक्ति का परिवार, खेती, पशु आदि सब बर्बाद हो जाते हैं। उसकी पत्नी या बेटा को अगवा कर लिया जाता है या उन्हें रखैल बनाकर रख लिया जाता है।

अनेक बार तो 15 से 20 वर्ष के युवाओं को ऐसे मामलों में फंसा दिया जाता है और उनकी सारी जवानी जेल में ही समाप्त हो जाती है। जब कोई सबूत नहीं मिलता है तो वर्षों बाद अदालत इन्हें रिहा कर देती है, ऐसे लोगों का न तो कोई मान-सम्मान होता है और न ही इनके जीवन का कोई मूल्य होता है। परिणाम नक्सल का एक और वृक्ष खड़ा हो जाता है। समाज शास्त्रियों का मानना है कि केवल आदिवासी ही नक्सलवाद के संवाहक हैं, यह पूर्णतः सत्य नहीं है! वर्तमान में आदिवासी की दशा, इस देश में सबसे बुरी है। इस बात को स्वयं भारत सरकार के आंकड़े ही प्रमाणित करते हैं। आदिवासियों के साथ दलित नेतृत्व ने हर मार्च पर कुटिल विभेद किया है। इसकी भी वजह है। आदिवासियों के शोषण का हथियार स्वयं सरकार ने दलित नेतृत्व के हाथ में थमा दिया है।

इस देश के संविधान में अनुसूचित जाति यानी 'दलित' एवं अनुसूचित जनजाति यानी 'आदिवासी' नाम के दो आरक्षित वर्ग प्रारम्भ से ही बनाये गये हैं। जिन्हें संक्षेप में 'एससी' एवं 'एसटी' कहा जाता है। यही संक्षेपीकरण सम्पूर्ण आदिवासियों का और इस देश के इंसान पसन्द लोगों का दुर्भाग्य बन गया है। इन 'एससी' एवं 'एसटी' दो अक्षरों को आजादी के बाद से आज तक इस देश के सभी राजनेताओं और नौकरशाहों ने पर्यायवाची की तरह प्रयोग किया है। इन दोनों वर्गों के उत्थान के लिये बनायी गयी नीतियों में कहीं भी इन दोनों वर्गों

के लिये अलग-अलग नीति बनाने पर ध्यान नहीं दिया गया। सरकार की इन नीतियों के चलते 'एससी' एवं 'एसटी' वर्गों के कथित हितों के लिये काम करने वाले सभी संवैधानिक, सरकारी, गैर-सरकारी एवं सामाजिक जगहों पर देशभर में केवल 'एससी' के लोगों ने ऐसा कब्जा जमाया कि आदिवासियों के हित दलित नेतृत्व के यहां गिरवी हो गये। दूसरे शब्दों में कहा जाये तो दलित नेतृत्व ने 'एससी' एवं 'एसटी' के हितों की रक्षा एवं संरक्षण के नाम पर केवल 'एससी' के हितों का ध्यान रखा गया।

अब तक केन्द्र या राज्यों की सरकारों द्वारा यह तक नहीं पूछा गया कि 'एससी' एवं 'एसटी' वर्गों को अलग-अलग करके कितने लोगों या जातियों का उत्थान किया गया है? यदि संसद में कभी प्रतिशत मामलों को लेकर चर्चा भी हुई तो प्रगति रिपोर्ट भेजने वाले और उनका सत्यापन करने वाले दलित ही हुये। जिन्हें आमतौर पर इस बात से कोई सारोकार नहीं होता कि आदिवासियों के हितों का संरक्षण हो रहा है या नहीं और आदिवासियों के लिये आवंटित बजट दलितों के हितों पर क्यों खर्चा जा रहा है या क्यों लैप्स हो रहा है?

इसे विडंबना ही कहें कि ऐसे ब्यूरोक्रेट्स को दलित नेतृत्व का पूर्ण समर्थन मिलता रहा है। यहां यह भी स्पष्ट करना जरूरी है कि दलित नेतृत्व में सभी लोग आदिवासियों के विरोधी या दुश्मन नहीं हैं, बल्कि आम दलित तो आज भी आदिवासी के प्रति बेहद संवेदनशील है। गौरतलब है कि कुछेक लोगों ने 'एससी' एवं 'एसटी' वर्गों की कथित एकता के नाम पर हर जगह कभी न समाप्त किया जा सकने वाला कब्जा जमा रखा है। संख्या की दृष्टि से देखा जाये तो प्रशासन में भी आदिवासी दलितों की तुलना में आधे से भी कम हैं। जिस देश में हर जाति एक राष्ट्रीय पहचान रखती हो, उस देश में एक वर्ग में बेमेल जातियों को शामिल कर देना और संवैधानिक रूप से दो भिन्न वर्गों को एक ही डंडे से हांकना भी नक्सलवाद

का एक महत्वपूर्ण कारण हो सकता है।

आंकड़े निकाल कर देखें कि 'एससी' एवं 'एसटी' में से किस जाति की महिलाओं के साथ बलात्कार अधिक होते हैं? किस जाति के लोग बलात्कार अधिक करते हैं और किस जाति की महिलाओं के साथ बलात्कार होने पर सजा दी जाती है एवं किस जाति की महिला के साथ बलात्कार होने पर मामला पुलिस के स्तर पर ही रफा-दफा कर दिया जाता है या फिर अदालत में जाकर कोई सांकेतिक सजा के बाद समाप्त हो जाता है? मानव अधिकार आयोग, महिला आयोग आदि के द्वारा सलटाये गये मामले बताते हैं कि इनमें से कितने लोगों को न्याय या मदद मिलती है? अफसरों में जिनकी गोपनीय रिपोर्ट गलत या नकारात्मक लिखी जाती है, उनमें किस वर्ग के लोग अधिक हैं तथा नकारात्मक गोपनीय रिपोर्ट लिखने वाले कौन हैं?

ऐसी असंवेदनशील, असंवैधानिक, विभेदकारी और प्रशासनिक व्यवस्था में आश्चर्य इस बात का नहीं होना चाहिये कि नक्सलवाद क्यों पनप रहा है, बल्कि आश्चर्य तो इस बात का होना चाहिये कि इतना अधिक क्रूरतापूर्ण दुर्व्यहवार होने पर भी केवल नक्सलवाद ही पनप रहा है? लोग अभी भी आसानी से जिन्दा हैं तो सिर्फ इसलिये कि उन्हें लोकतंत्र में विश्वास है?

एक मूल्यांकन

नक्सलवाद से जूझती झारखण्ड, बिहार, उड़ीसा, छत्तीसगढ़, पश्चिम बंगाल, आंध्रप्रदेश की सरकारों को केंद्र और हमारे जन समर्थन की जरूरत है। विकास के लिए आरक्षित धनराशि का एक बड़ा हिस्सा पुलिस और सैन्य व्यवस्था के नाम पर व्यय हो रहा है जो अनुत्पादक है। इससे तरह-तरह का भ्रष्टाचार भी पनप रहा है। नक्सल प्रभावित लोगों के लिए प्रायोजित राहत के नाम पर भ्रष्टाचार के नये रास्ते मिल रहे हैं। नक्सलवादी समाज के सबसे अशिक्षित और सीधे लोगों अर्थात् आदिवासियों, पिछड़ों, दलितों को अपने षड्यंत्र का मोहरा बना रहे

हैं। वे नौनिहालों को पाठशाला से वंचित कर रहे हैं। नक्सलवाद प्रभावित क्षेत्र में मानव अधिकार का हनन हो रहा है। हमें पहले नक्सल प्रभावित पिछड़े लोगों को समाज में समाहित कर न सिर्फ उन्हें नक्सलवादियों से विमुख करने की जरूरत है बल्कि नक्सलवादियों को भी क्षमा दान देकर, उन्हें देश की मूल धारा में मिलाने की आवश्यकता है। तब ही नक्सलवाद का अंत किया जा सकता है।

नक्सलवाद का मनोबल

- नक्सलवाद की अधिकांश गतिविधियां उन सुदूर आदिवासी अंचलों में हो रही हैं जहां सड़क और रेल की सुविधाएं न के बराबर हैं। छत्तीसगढ़ में अनूपपुर से अंबिकापुर होते हुए पलामू तक रेल सुविधा का विरोध करते हुए सरगुजा के सांसद ने कहा था कि रेल सुविधा से नक्सलवादी आ जाएंगे। लेकिन पलामू तक रेल सुविधा न होने के बावजूद सरगुजा नक्सलवाद से ग्रस्त है।
- देश में विकास के साथ सुरक्षा और अपराध नियंत्रण आदि कार्य कार्यपालिका का है। पुलिस एवं प्रशासन कार्यपालिका का प्रमुख अंग है। यदि पुलिस-प्रशासन का संरक्षण नक्सलबाड़ी में न्यायालय के आदेश पर अपनी जमीन जोतने वाले आदिवासी युवक को मिला होता तो न तो जमींदार के गुंडे उस पर हमला कर पाते और न ही स्थानीय आदिवासियों को संगठित कर जमींदारों के कब्जे की जमीन छीनने का सशस्त्र संघर्ष शुरू हो पाता।
- अतः नक्सलवाद का खात्मा जमींदारों, पूंजीपतियों के हितों की रक्षा हेतु पुलिस-बल बढ़ाकर नहीं बल्कि जन-सापेक्ष विकास द्वारा जनता की ताकत बढ़ाकर ही किया जा सकता है।

समाधान की दिशा

- भारत को हम भले ही समृद्ध विकासशील देश की श्रेणी में शामिल कर लें, लेकिन आदिवासी अब भी समाज की मुख्य धारा से कटे नजर आते हैं। इसका फायदा उठाकर नक्सली उन्हें अपने से जोड़ लेते हैं।
- आतंकवाद आयातित है, जबकि नक्सलवाद देश की आंतरिक समस्या है। इनके संबंध श्रीलंका के लिट्टे सहित कई प्रतिबंधित संगठनों से होने के संकेत मिल चुके हैं। नक्सली अत्याधुनिक विदेशी हथियारों और विस्फोटकों से लैस होते जा रहे हैं।
- नक्सली वारदातों के चलते छत्तीसगढ़ में बस्तर इलाका एक 'टापू' बन गया है। वहां के आदिवासी न चाहते हुए भी नक्सलियों को सहयोग करने को विवश हैं। जरूरत है देश की आंतरिक समस्या से राजनीतिक पार्टियों को सीधा वास्ता रखने की। आदिवासियों, आम नागरिकों से जुड़े मुद्दे राजनीतिक पार्टियों को घोषणा-पत्र और भाषणों में शामिल करने की।

संदर्भ

- श्रीकाकुलम शहर उत्तर-पूर्वी आंध्र प्रदेश में श्रीकाकुलम जिले का मुख्यालय है। इसी नाम से श्रीकाकुलम विधान सभा क्षेत्र, श्रीकाकुलम लोक सभा क्षेत्र और श्रीकाकुलम नगरपालिका भी है। मुस्लिम शासन के दौरान यह गुलशानाबाद (लोगों का शहर) नाम से जाना जाता था और मुस्लिम फौजदारों का मुख्यालय होता था। ब्रिटिश शासकों ने इसका नाम शिकाकोल कर दिया था। स्वतंत्रता प्राप्ति के पश्चात इसका नाम पुनः बदल कर श्रीकाकुलम कर दिया गया।
- नक्सलबाड़ी और श्रीकाकुलम के विद्रोहों पर सारगर्भित एवं संक्षिप्त इतिहास की जानकारी हेतु ह्यूमन राइट्स वॉच के लिए पैट्रिशिया ग्रासमैन द्वारा प्रकाशित 'ह्यूमन राइट्स इन इंडिया : पुलिस

किलिंग्स एंड रूरल वायलेंस इन आंध्र प्रदेश' पढ़ें।

- वेलामा आंध्र प्रदेश की सामंती जमींदार जाति या सामाजिक समूह है। उन्होंने 14वीं और 15वीं शताब्दी में आंध्र प्रदेश, तमिलनाडु, विदर्भ के कुछ हिस्सों और पूरे तेलंगाना पर राज किया था। आंध्र के कुछ हिस्सों पर तो उनका 19वीं शताब्दी तक शासन रहा था। वेलामा को आंध्र प्रदेश के सर्वाधिक शक्तिशाली समुदायों में एक माना जाता है।
- नक्सलाइट्स इन आन्ध्र प्रदेश : हैव वी हर्ड द लास्ट ऑफ द पीस टाक्स? द्वारा के. बालागोपाल (इकॉनॉमिक एंड पॉलिटिकल वीकली, मार्च 26-अप्रैल 01, 2005)
- आदिवासिस ऑफ साउथ उड़ीसा : एन्ड्योरिंग पॉवर्टी, संजय कुमार, इकॉनॉमिक एंड पॉलिटिकल वीकली (27 अक्टूबर-2 नवम्बर, 2001)
- देशी या देशज लोग ऐसा जातीय समूह होता है, जो किसी विशेष भौगोलिक क्षेत्र में रहता है, जिससे उसका पूर्व का जाना-पहचाना ऐतिहासिक रिश्ता होता है। संयुक्त राष्ट्र, अंतरराष्ट्रीय श्रमिक संगठन और विश्व बैंक जैसे प्रमुख एवं अंतरराष्ट्रीय स्तर पर मान्यता प्राप्त अनेक संगठनों ने 'देशी लोग' को परिभाषित करने वाले, व्यापक स्तर पर मान्यता प्राप्त करने वाले अनेक सूत्रण या निरूपण दिए हैं।
- 'ट्राइबल आइडेन्टिटी इन इंडिया : एक्सटिक्शन ऑर एडेप्टेशन' नामक पुस्तक 1996 में इन्दिरा गांधी राष्ट्रीय मानव संग्रहालय, भोपाल द्वारा प्रकाशित की गई थी।
- जादूनाथ सरकार द्वारा लिखित 'ए शॉर्ट हिस्ट्री ऑफ औरंगजेब' के पृष्ठ 338 से 344 तक। आरिएंट ब्लैक स्वान आई एस बी एन 978-81-250-3690-6
- एस बी चक्रवर्ती द्वारा सम्पादित और मित्तल पब्लिकेशन्स दिल्ली द्वारा प्रकाशित 'सोशल साइंस एंड सोशल कनसर्न' में इन्दिरा देव का लेख 'डवलपमेंट एंड द फ्यूचर ऑफ ट्राइबल्स'।
- इन क्षेत्रों में जीव-जंतुओं की व्यापक मौजूदगी को बेहतर ढंग से समझने हेतु ए.ए. डनबर ब्रांडर द्वारा लिखित एवं नटराज पब्लिशर्स, देहरादून द्वारा प्रकाशित 'वाइल्ड एनिमल्स इन सेंट्रल इंडिया' पढ़ें।
- साइमन सेबाग मोंटेफियोरे द्वारा लिखित एवं विन्टेज बुक्स द्वारा प्रकाशित 'यंग स्टालिन' के पृष्ठ 178-185
- द इंडियन एक्सप्रेस के 3 फरवरी 1999 के अंक में मोहन गुरुस्वामी का लेख - 'वन थाउजेंड इयर्स ऑफ शोम'

हिन्दू समाज में अन्तर्जातीय विवाहः एक समाजशास्त्रीय विश्लेषण

डा. रंजना

सारांश

भारतीय समाज जाति व्यवस्था पर आधारित समाज रहा है और समाज में स्वजातीय विवाह की परंपरा रही है। प्राचीन समय में अन्तर्जातीय विवाह अनुलोम और प्रतिलोन विवाह के रूप में प्रचलित था, परंतु सप्तयुग से इस पर प्रजातीय शुद्धता को बनाये रखने के लिए प्रतिबंध लगा दिये गये थे। किन्तु जब ब्रिटिश का आगमन भारत में हुआ और भारतीय समाज पश्चिमी सभ्यता और संस्कृति के संपर्क में आया तो जाति बंधन कमजोर पड़ने लगे और अंतर्जातीय विवाह भी होने लगे। तथा स्वतंत्र भारत में इसे सामाजिक तथा कानूनी मान्यता भी प्राप्त हो गई।

अंतर्जातीय विवाह का अध्ययन समाजशास्त्र का एक महत्वपूर्ण विषय है क्योंकि विवाह मनुष्य के यौन इच्छा पूर्ति का एक समाज स्वीकृत तरिका है जिसका प्रभाव मानवीय सभ्यता और संस्कृति पर पड़ता है। अंतर्जातीय विवाह समाज में व्याप्त जातिगत भेदभाव को दूर करने तथा समाज को विकास की सही दिशा प्रदान करने में महत्वपूर्ण भूमिका निभाता है।

परिचय- जाति व्यवस्था पारंपरिक भारतीय समाज की एक अद्वितीय विशेषता रही है। यह केवल सामाजिक व्यवस्था ही नहीं रही है बल्कि पुरानोन्मुख देवी मत पर आधारित एक धार्मिक आवश्यकता भी रही है। जातिय व्यवस्था ने पारंपरिक समाज से सांस्कृतिक महत्व को ग्रहण किया है। भारतीय समाज में जब ब्रिटिश साम्राज्य का प्रादुर्भाव हुआ तो धीरे-धीरे

भारतीय समाज में कुछ परिवर्तन दृष्टिगोचर होने लगे। भारतीय समाजकी सामाजिक संरचना पर पश्चिमी समाज का प्रभाव पड़ा। शिक्षा की आधुनिक और पश्चिमी पद्धति ने भारतीय समाजिक शिक्षा को प्रजातांत्रिक और धर्मनिरपेक्ष बना दिया। पश्चिमी विचारों से प्रेरणा पाकर कुछ समाज सुधारकों जैसे- राजा राम मोहन राय, स्वामी विवेकानन्द, दयानन्द सरस्वती, के.सी. सेन आदि ने हिन्दू समाज की बुराइयों मुख्यतः हिन्दू विवाह व्यवस्था, संयुक्त व्यवस्था, जाति व्यवस्था आदि को समाप्त करने का अनुरोध जनता से किया।

उन्होंने हिन्दू विवाह व्यवस्था की बुराइयों से जनता को परीचित कराया और हिन्दू विवाह की दृढ़ता के खिलाफ जनआंदोलन खड़ा किया। इस प्रकार हिन्दू विवाह व्यवस्था को सामाजिक व्यवस्था के अंग के रूप में स्वीकार किया गया न कि इश्वरीय अनुशासित व्यवस्था के रूप में इस प्रकार हिन्दू विवाह व्यवस्था कमजोर पड़ने लगी।

औद्योगिकरण, नगरीकरण, धर्मनिरपेक्ष और जनतांत्रिक शिक्षा और जनसंचार के साधनों के विकास से सामाजिक गतिशीलता काफी बढ़ गई। पारस्परिक धार्मिक भेदभाव और जाति के आधार पर उच्चनीच की भावना धीरे-धीरे समाप्त होने लगी और अन्तर्जातीय संबंधों को प्रोत्साहन मिला। स्वतंत्र भारत के संविधान के अनुसार जाति, धर्म, वंश, जन्म, निवास आदि के आधार पर जो भेदभाव समाज में व्याप्त है या उसे समाप्त कर दिये गये। समाज में जाति के कठोर नियम कमजोर पड़ने लगे और अन्तर्जातीय खान-पान, मेल-जोल, विवाह आदि को प्रोत्साहन मिला।

अध्ययन का उद्देश्य

प्रस्तुत अध्ययन 'हिन्दू समाज में अन्तर्जातीय विवाह: एक समाजशास्त्रीय विश्लेषण' को चुनने का मुख्य उद्देश्य निम्नलिखित है-

1. अन्तर्जातीय विवाह होने के बाद की परिस्थितियों एवं समाज में सामंजस्य के बारे में जानना तथा अंतर्जातीय विवाह कि प्रति समाज के लोगों की मनोवृत्ति को जानना।

तदर्थ व्याख्याता, समाजशास्त्र विभाग, बी.एन. कॉलेज, पटना विश्वविद्यालय, पटना।

2. अन्तर्जातीय विवाह होने के उपरांत पति-पत्नी के बीच के संबंधों में दूरी उत्पन्न होता है या नहीं क्या आर्थिक, सामाजिक तथा पारिवारिक समस्या होती है यह जानना आवश्यक है। साथ ही यह भी जानना है कि उनका समाज में समायोजन या उनके बच्चों का समाज में समायोजन किस तरह से होता है।
3. अन्तर्जातीय विवाह को प्रोत्साहित करने के लिए जो सरकारी प्रयत्न प्रचार एवं प्रसार किये गये हैं उसका जनता पर कितना प्रभाव पड़ा और लोग अन्तर्जातीय विवाह के बारे में क्या सोचते हैं? इसका समर्थन करते हैं या विरोध।
4. अन्तर्जातीय विवाह किस जाति वर्ग में हो रहे हैं? उच्च जातियों में या पिछड़ी जातियों में या निम्न जातियों में अन्तर्जातीय विवाह की अधिकता है यह भी देखना है। साथ ही यह भी देखना है कि अन्तर्जातीय विवाह आर्थिक एवं सामाजिक रूप से संपन्न वर्ग में हो रहा है या मध्यम या निम्न वर्ग में।

उपकल्पना—किसी भी अनुसंधान की समस्या के चुनाव के बाद अनुसंधानकर्ता समस्या के बारे में कार्य करण संबंधों का पूर्वानुमान लगा लेता है। यह पूर्वानुमान ही उपकल्पना कहलाती है। एक अच्छी उपकल्पना अध्ययन को दिशा-निर्देश करती है। अतः प्रस्तुत शोध पत्र की उपकल्पनाएँ निम्नलिखित हैं जो इस प्रकार हैं—

1. अन्तर्जातीय विवाह ग्रामीण क्षेत्रों की अपेक्षा नगरीय क्षेत्रों में अधिक होती हैं।

2. उच्च शिक्षा प्राप्त युवक-युवतियों में अन्तर्जातीय विवाह की संभावनाएँ अधिक होती हैं।
3. अति उच्च जाति के पुरुष द्वारा अति निम्न जाति की लड़की से विवाह या अति निम्न जाति के पुरुष का अति उच्च जाति की स्त्री से विवाह की मात्रा कम पायी जाती है और साथ ही पारिवारिक और सामाजिक विरोध की मात्रा अधिक होती है।
4. उच्च आर्थिक वर्ग के सदस्यों में अन्तर्जातीय विवाह की संभावनाएँ अधिक होती हैं।
5. प्रजातांत्रिक, धर्मनिरपेक्ष तथा विवेकशील मनोवृत्ति वाले व्यक्तियों में अन्तर्जातीय विवाह की संभावना अधिक होती है और अंतर्जातीय विवाह के प्रति सकारात्मक दृष्टिकोण पाया जाता है।
6. उच्च धार्मिक मनोवृत्ति वाले व्यक्तियों में अन्तर्जातीय विवाह की संभावनाएँ बहुत कम होती हैं। इनमें अंतर्जातीय विवाह के प्रति नकारात्मक दृष्टिकोण पाया जाता है।
7. अन्तर्जातीय विवाह करनेवाले दंपत्ती को परिवार में समायोजन बहुत मुश्किल होता है।
8. जैसे अन्तर्जातीय विवाह करने वाले दंपत्ती जो आर्थिक रूप से स्वावलंबी है उनका परिवार एवं समाज में समायोजन बेहतर होता है।
9. अन्तर्जातीय विवाह समाजिक समानता को बढ़ावा देने समाज को गतिशील बनाने, दहेज प्रथा

जैसी बुराई को दूर करने, जातीय दबाव को कम करने एवं राष्ट्रीय एकता को बढ़ावा देने में सहायक होता है।

10. पिछड़े वर्ग के विभिन्न जातियों के पुरुषों और स्त्रियों के बीच अन्तर्जातीय विवाह की मात्रा कम होती है।

अध्ययन पद्धति

प्रस्तुत शोध अध्ययन में द्वितीयक श्रोतों के तहत पुस्तकालय में उपलब्ध अध्ययन विषय से संबंधित विभिन्न पुस्तकें, पत्र-पत्रिकाओं, इन्टरनेट, पेपर कटिंग तथा कुछ धार्मिक ग्रंथों आदि का उपयोग किया गया है।

विश्लेषण— विश्व के प्रत्येक समाज में आदिम काल से ही विवाह किसी-न-किसी रूप में विद्यमान रहा है। दूसरे शब्दों में कहा जा सकता है कि विवाह एक सर्वव्यापी संस्था है। लेकिन विभिन्न समाजों में इसका रूप भिन्न-भिन्न पाया जाता है।

इसका कारण है कि विवाह एक संस्था ही नहीं है बल्कि यह एक सांस्कृतिक संस्था है। लेकिन जो भी हो विवाह उन नियमों एवं व्यवहार के तरिकों को कहते हैं जिसके द्वारा स्त्री-पुरुष को समाज में यौन संबंध कायम करने एवं बच्चों को पैदा करने की अनुमति एवं वैधता प्रदान करता है प्रत्येक समाज में विवाह का रूप काल के अनुसार बदलता रहा है। खासकर भारतीय समाज इतना विशाल एवं इतनी सामाजिक एवं सांस्कृतिक भिन्नताओं वाला है कि इसमें किसी भी काल में विवाह की एक ही प्रणाली नहीं रही है। भारत के भिन्न-भिन्न धर्मों, क्षेत्रों एवं जातियों में विवाह के अलग-अलग स्वरूप देखने को मिलता

है कुछ समाजों में विवाह का स्वरूप धार्मिक होता है तो कुछ संस्कृतियों में विवाह को एक समझौते के रूप में देखा जाता है, कुछ पश्चिमी-समाजों में विवाह मित्रता का एक सुविधापूर्ण बंधन है तथा अनेक आदिम समूहों में विवाह को एक आर्थिक संस्था मान लिया जाता है, क्योंकि उनके यहाँ स्त्री को एक संपत्ति के रूप में देखा जाता है। लेकिन इसके पश्चात् विस्तृत रूप में विवाह एक ऐसी संस्था है जो सभी समाजों में स्त्री-पुरुष को यौनिक संबंधों की नियमबद्ध पूर्ति करने की अनुमति प्रदान करता है और समाज की निरंतरता को बनाये रखने का प्रयास करता है।

भारतवर्ष में विवाह को एक स्थायी धार्मिक बंधन माना जाता है जिसे किसी भी स्थिति में तोड़ना उचित नहीं समझा जाता है। यहाँ बहुपत्नि विवाह का प्रतिमान वैदिक युग से वर्तमान समय तक बराबर चला आ रहा है। वैदिक युग में बहुपत्नि विवाह की प्रथा सामाजिक दृष्टि से मान्य थी परंतु एक पत्नि विवाह को वैदिक काल में भी आदर्श विवाह माना जाता था।

ऋग्वेद की विवाह संबंधी प्रथा में विवाह बंधन को आदर के साथ पुकारा गया है। एक पत्नीत्व की इस परंपरा का वर्णन मनु संहिता में भी देखने को मिलता है, 'पारस्परिक निष्ठा मृत्युपर्यन्त बनी रहे, यह पति और पत्नि के लिए सर्वोच्च नियम का सार माना जाये, विवाह बंधन से जुड़े हुए पुरुष तथा स्त्री दृढ़ता एवं स्थिरता पूर्वक इस प्रकार आचरण करे कि वे एक-दूसरे से अलग न हो तथा पारस्परिक निष्ठा का उल्लंघन नहीं करे'। एक पत्नि विवाह के इस आदर्श के होते हुए भी वैदिक काल से ही राजा लोगों के एक से अधिक पत्नियों

होती थी। औपचारिक कृत्यों में चार पत्नियों को मान्यता प्रदान की गई है। उत्तर वैदिक काल में बहुपत्नी विवाह की प्रथा को अनुलोम विवाह के रूप में मान्यता दी गई। ब्राह्मण वर्ग को अपने वर्ग की स्त्री के साथ-साथ अन्य तीन निम्न वर्ग की स्त्रियों के साथ विवाह की छूट दी गई थी। इसी तरह क्षत्रीय वर्ग को अपने वर्ग के साथ-साथ दो अन्य निम्न वर्ग की स्त्रियों के साथ विवाह करने की छूट दी गई थी। इसी तरह वैश्य वर्ग को अपने से निम्न शूद्र वर्ग की स्त्री के साथ विवाह को मान्यता दी गई। शूद्र वर्ग को सिर्फ अपने वर्ग की स्त्री के साथ ही विवाह की छूट दी गई। यह अनुलोम विवाह ही आज के संदर्भ में अंतर्जातीय विवाह है।

धर्मसूत्र युग के आरंभ में ब्राह्मण अन्तर्विवाही हो गये थे। ब्राह्मणों के मामले में उनकी वंशगत तथा सांस्कारिक पवित्रता बनाये रखने के लिए अन्तर्विवाह पर बल दिया जाने लगा। अन्य तीनों वर्गों की कन्याओं को ग्रहण करने से सरलतापूर्वक रोका नहीं जा सकता था, किन्तु ऐसे विवाह का विरोध प्रकट करने के लिए ब्राह्मणों द्वारा सवर्ण स्थिति के नियम को विकसित किया गया। महाभारत में दिये गये प्राचीन नियम के स्थान पर जिसके अनुसार प्रथम तीन वर्ग की स्त्रियों से उत्पन्न ब्राह्मण के पुत्र ब्राह्मण होते हैं। बोधायन यह कहते हैं कि उच्च स्तर वर्ण के पुरुष और उससे निम्न वर्ण की स्त्री की संतान सवर्ण है अर्थात् अपने पिता की वर्ण की है।

ब्राह्मण कानून निर्माताओं द्वारा खासकर मनुस्मृति में अपने वर्ण से बाहर के विवाह को अनुलोम तथा प्रतिलोम नियमों में स्थान दिया गया है।

इस नियम के अनुसार कोई भी ब्राह्मण या क्षत्रिय या वैश्य अपने से निम्न वर्ण की स्त्री से विवाह कर सकता है। इसी प्रकार मनुस्मृति में प्रतिलोम विवाह की निन्दा की गई है।

अर्थात् निम्न वर्ण के पुरुष का उच्च वर्ण की स्त्री से विवाह होने पर निन्दा की जाती है। इन आधारों पर यह स्पष्ट कहा जा सकता है कि प्राचीन काल में भी अन्तर्जातीय विवाह अनुलोम तथा प्रतिलोम के रूप में प्रचलीत थी। परंतु धर्मसूत्रयुग में अन्तर्विवाह अर्थात् अपने वर्ण में ही विवाह को ही आदर्श विवाह के रूप में स्वीकार किया जाता था। उस समय के समाज आदर्श अनुलोम विवाह की प्रथा के विपरीत अधिक थे और जल्दी-जल्दी अन्तर्विवाह की ओर अग्रसर होते जा रहे थे। सामाजिक श्रेणी विभाजन स्थायी रूप से स्थापित कर दी गई थी जिससे क्षत्रिय के उपर ब्राह्मणों का प्रभुत्व स्पष्ट रूप से लाद दिया जाता था। हिन्दुओं के सामाजिक इतिहास के इस युग में हिन्दू समाज को वर्ण के स्थान विभिन्न जातिय संरचना में विभक्त करने का प्रयास किया गया।

विवाह के सिद्धांतों की चर्चा सर्वप्रथम धर्मसूत्र में की गई। हिन्दू कानून निर्माताओं ने विवाह के आठ प्रकारों की चर्चा की जिसमें चार जैसे-ब्राह्मण विवाह, आर्य विवाह, दैव विवाह और प्रजापत्य विवाह को पवित्र माना गया है जबकि अन्य चार जैसे- गन्धर्व विवाह, राक्षस विवाह पैशाच्य विवाह और असुर विवाह को अपवित्र माना गया है। धर्म सूत्र युग और मनुस्मृति से ही हिन्दू समाज अनेक जातियों में विभक्त होने लगा और तेरहवीं शताब्दी तक व्यवहारिक रूप में अनेक जातियाँ उपजातियाँ में बंट गई तथा उनमें भी अनेक शाखाएँ हो गईं। इस

प्रकार एक जाति अनेक समूहों में बँट गईं जिनमें प्रत्येक समूह अन्तर्विवाही की परिधि में बँध गया। धीरे-धीरे हिन्दू समाज में रक्त शुद्धता को बनाये रखने के लिए जाति अन्तर्विवाह के नियमों को कठोर कर दिया गया। खासकर मध्यकाल में जब मुस्लिमों का आगमन भारत में हुआ और उनका विस्तार हुआ। उस काल में जाति अन्तर्विवाह के नियमों को और अधिक कठोर बना दिया गया। जिसके कारण कुछ समय पहले तक जाति अन्तर्विवाह का उल्लंघन करने पर जाति से बहिष्कृत करने के रूप में दंड दिया जाता था। परंतु वर्तमान युग में जाति अंतर्विवाह के नियमों में ढीलापन आया है। इसके पीछे महत्वपूर्ण कारण है, जीवन के प्रत्येक क्षेत्र में परिवर्तन की तेज प्रक्रिया। परिवर्तन मानव जीवन के सिर्फ भौतिक पक्षों में या सिर्फ प्रौद्योगिकी और विज्ञान के क्षेत्रों में ही नहीं होता बल्कि मानव जीवन के चारों तरफ परिवर्तन दिखाई देता है। यदि एक तरफ संचार, यातायात के तरिकों, औद्योगिक विकास के स्तर और प्रौद्योगिकी के अन्य पक्षों में परिवर्तन हो रहा है तो दूसरी तरफ सामाजिक जीवन, सामाजिक संरचना के स्तरों और जीवन के मूल्यों एवं प्रतिमानों में परिवर्तन हो रहा है। इस परिवर्तन के पीछे महत्वपूर्ण घटना थी 'औद्योगिक क्रांति'।

आगबर्न ने कहा है कि- 'औद्योगिक क्रांति के बाद के युग के मानव बहुत ज्यादा प्रगतिशील हुआ है। समय बीतने के साथ-साथ परिवर्तन की प्रक्रिया और गतिशील हो रही है तथा प्रथागत एवं परम्परागत नियम धीरे-धीरे अप्रभावहीन तथा निष्क्रिय हो रही है।

वर्तमान युग के औद्योगिक शहरी समाज में भारतीय समाज की चार

आधारभूत संस्थाएँ जैसे-नातेदारी जजमानी प्रथा, संयुक्त परिवार और जाति प्रथा अपनी कार्यात्मक महत्व खो दिये हैं। परंपरागत समाज में जाति ही व्यक्ति के सभी पहलुओं एवं धंधों को निर्धारित करता था। जाति नियमों द्वारा ही व्यक्ति की भूमिका प्रस्थिति, व्यवसाय, जीवनसाथी की पसंद और अन्य व्यक्तियों के साथ व्यक्ति के संबंध इत्यादि सभी निर्धारित होते थे।

इस परंपरागत समाज में अन्तर्जातीय विवाह एक सामाजिक प्रतिबंध था और जो व्यक्ति जाति अन्तर्विवाह के नियमों को तोड़ता था उसे समाज द्वारा बहिष्कृत कर दिया जाता था। परंतु शहरीकरण और औद्योगिकरण के प्रभाव के कारण जाति व्यवस्था के दृढ़ता और परंपरागत व्यवहार में परिवर्तन आने लगा। इसके कारण परंपरागत जाति संस्तरण आधुनिक वर्ग व्यवस्था में परिवर्तन होने लगा और समाज में उदग्र सामाजिक गतिशीलता और प्रतियोगिता उत्पन्न हुई है। वर्तमान औद्योगिक और शहरी समाज में जाति एक सरल नियम या रिवाज ले लिया है। इससे अन्तर्जातीय दूरी कम हुआ है।

भारतीय परंपरागत समाज में परिवर्तन के अन्य महत्वपूर्ण कारकों में जनशिक्षा, राजनीति में जनसहभागिता जनसंचार और स्वतंत्रता प्राप्ति के बाद प्रजातंत्रात्मक संसदीय व्यवस्था की स्थापना इत्यादि महत्वपूर्ण हैं। उदारवादी मनोवृत्ति के विकास में शिक्षा एक महत्वपूर्ण कारक रहा है। सामान्य जनो में शिक्षा के विकास और स्त्री शिक्षा के कारण बहुत अधिक संख्या में सभी-जाति और समुदाय के लड़के-लड़कियाँ सभी स्तरों पर शिक्षा ग्रहण कर रहे हैं। शिक्षा की इस व्यवस्था ने विभिन्न जाति के लड़के-लड़कियों को एक दुसरे से स्वतंत्र रूप से संपर्क

करने की सुविधा प्रदान की। संपर्क की इस स्वतंत्रता के कारण ही अंतरंगता का विकास हुआ और लड़के-लड़कियों अन्तर्जातीय विवाह करने लगे। अन्तर्जातीय विवाह के प्रति सकारात्मक मनोवृत्ति के विकास में शिक्षा एक कारक के रूप में भूमिका निभायी है।

भारत की आजादी के बाद और साथ ही देश में संसदीय लोकतंत्र की स्थापना के बाद भारत में भारतीय संविधान ने जाति, धर्म, वंश, प्रजाति इत्यादी के आधार पर सभी प्रकार के विषमताओं को दूर कर दिया। भारतीय संविधान जाति और परिवार के स्तर पर सभी नागरिक को समान प्रस्थिति प्रदान किया। भारतीय परंपरागत एवं एकाधिकारवादी समाज में परिवर्तन आना प्रारंभ हुआ और जातिय संरचना पर आधारित भारतीय समाज में सुधार आना शुरू हो गया। शिक्षा का प्रसार, संचार व्यवस्था में सुधार तथा राजनीति सहभागिता के कारण जातिय प्रभुत्व के कारण समाज में जो असमानता थी वह समाप्त होने लगी। जातिय भेदभाव कम हुए और अन्तर्जातीय संबंध धीरे-धीरे बढ़ने लगे। जातीय अन्तर्विवाह भी इस प्रभाव से अछूता नहीं रहा।

भारतीय परंपरागत समाज में अन्तर्जातीय विवाह पर पूर्णतः प्रतिबंध था। किन्तु वर्तमान समय में समाज द्वारा कुछ हद तक अन्तर्जातीय विवाह को मान्यता मिली है। अन्तर्जातीय विवाह यदा कदा ही होते हैं, परंतु इसकी संख्या अब बढ़ती जा रही है। हालाँकि आज भी परिवार में परंपरा आदि का दबाव पड़ता है, फिर भी अन्तर्जातीय विवाह समाज के लिए कोई अपराध नहीं है। आज भारत के हर क्षेत्रों में खासकर नगरीय और औद्योगिक क्षेत्र में अन्तर्जातीय

विवाह धीरे-धीरे बढ़ता जा रहा है, अन्तर्जातीय विवाह जाति व्यवस्था की सामाजिक संरचना को बहुत हद तक प्रभावित किया है।

विवाह: एक सामाजिक मान्यता

प्रकृति ने पुरुष एवं स्त्री को क्रमशः नर और मादा के रूप में पैदा किया है। मानव सभ्यता का प्रारंभिक स्तर विवाह से पूरी तरह अनभिज्ञ था तथा कोई भी मनुष्य कभी भी किसी के साथ यौन संबंध स्थापित कर सकता था। स्त्री-पुरुष के सहचर्य से संतानोत्पत्ति की समस्या उत्पन्न हुई और इसी के परिणामस्वरूप विवाह का जन्म हुआ। लेकिन विवाह संस्था की स्थिरता के लिए यह बहुत जरूरी था कि इसे सामाजिक मान्यता मिले। इसलिए प्रत्येक समाज में विवाह के संबंध में कुछ निश्चित नियमों का प्रचलन पाया जाता है। स्त्री पुरुष के सहचर्य से उत्पन्न संतानों का पालन-पोषण करना जहाँ उनका सामाजिक उर्तदायित्व माना गया है, वही विवाह के आभाव में संतानोत्पत्ति समाज की ओर से निषेध है। दुनिया का कोई भी समाज ऐसा नहीं है जहाँ विवाह की संस्था किसी-न-किसी रूप में न पाई जाती हो। यह एक ऐसी संस्था है जो प्रायः सभी-तरह के समाजों की संस्कृति का आवश्यक अंग होता है, क्योंकि यही वह साधन है जिसके आधार पर समाज की प्रारंभिक इकाई अर्थात् परिवार का निर्माण होता है। इस प्रकार विवाह सिर्फ नैसर्गिक प्रकृति को शांत करने का साधन नहीं है, बल्कि ऐसी सामाजिक-सांस्कृतिक संस्था है जिसे सामाजिक समर्थन भी प्राप्त होता है, लेकिन सभी समाजों के सामाजिक मूल्य परंपराएँ विश्वास एवं परिस्थितियाँ एक जैसी नहीं होती हैं, जिसके

कारण विभिन्न समाजों में विवाह की प्रकृति उसकी मान्यताओं में अंतर देखने को मिलता है। जैसे- हिन्दुओं में यह एक धार्मिक संस्कार है तो मुस्लिम समाजों में इसे एक समझौता माना जाता है। विवाह के संबंध में 'वेस्टरमार्क' ने लिखा है कि- "विवाह एक या अधिक पुरुषों का एक या अधिक स्त्रियों के साथ स्थापित होनेवाला वह संबंध है, जिसमें प्रथा या कानून की स्वीकृति रहती है और जिसमें इस संगठन में आने वाले दोनों पक्षों और उनसे उत्पन्न बच्चों के अधिकार एवं कर्तव्यों का समावेश रहता है।" मजूमदार एवं मदान के अनुसार- "विवाह संस्था का संबंध एक विशेष सामाजिक स्वीकृति से है जो साधारणतया कानूनी अथवा धार्मिक संस्कार के रूप में होती है और जो विषम लिंग के दो व्यक्तियों को यौनिक संबंध स्थापित करने तथा उनसे संबंधित सामाजिक और आर्थिक संबंधों का उन्हें अधिकार देती है।"

इस तरह स्पष्ट है कि विवाह का आधार सिर्फ स्त्री-पुरुष की यौन संतुष्टि नहीं है बल्कि इसकी समाज द्वारा स्वीकृति भी होनी चाहिए। मानव समाज में विवाह वह सबसे महत्वपूर्ण संस्था है जिससे न केवल परिवार का निर्माण होता है बल्कि जिसके द्वारा व्यक्ति को अपने समाज में एक विशेष सामाजिक स्थिति भी प्राप्त होता है। इस तरह यह स्पष्ट होता है कि व्यक्तिगत दृष्टिकोण से विवाह जहाँ यौन संबंधों और मानसिक इच्छाओं को संतुष्ट करता है वही सामाजिक दृष्टिकोण से समाज और संस्कृति दोनों के अस्तित्व और निरंतरता को बनाये रखता है। यही कारण है कि प्रत्येक देश, धर्म, संस्कृति और सभ्यता में विवाह का अस्तित्व रहा है।

अन्तर्जातीय विवाह: एक मूल्यांकन

प्राचीन काल खासकर वैदिक काल में एक ही वर्ण के स्त्री और पुरुष के बीच विवाह को पवित्र और अनिवार्य समझा जाता था। हालाँकि अपने से निम्न वर्ण की स्त्री के साथ विवाह को अनुलोम विवाह के अंतर्गत मान्यता दी गई थी। बाद में प्राचीन परंपरागत समाज में एक ही जाति के पुरुष और स्त्री के बीच विवाह प्रचलित और अनिवार्य हो गया था। भारतीय परंपरागत समाज में स्वतंत्रता प्राप्ति के पहले हिन्दुओं में विवाह की वैधता के संबंध में अनेक प्रकार के भ्रम थे, किन्तु इस संबंध में कानून बन जाने से अपनी-जाति के बाहर किये गये विवाह को वैध माना जाने लगा। फिर भी अपनी जाति के अंदर ही विवाह की प्रबल आस्था अब भी दिखाई पड़ती है। जाति के प्रति प्रबल आस्था 1919 में व्यवस्थापिका परिषद में अन्तर्जातीय विवाहों को वैध बनाने में स्वर्गीय बिट्टल भाई पटेल तथा भारत रत्न श्री भगवान दास के प्रस्ताव का तीव्र विरोध हुआ और कानून नहीं बन सका। हिन्दू समाज की एक विशेषता जाति भेद की रही है। आजकल यह मुख्य रूप से दो बातों पर निर्भर है- खान-पान और शादी-विवाह हिन्दुओं में अपनी जाति के अंदर ही बेटे देने की परंपरा है, परंतु प्राचीन काल में अपनी ही जाति में विवाह के नियम का वर्तमान की तरह कठोरतापूर्वक पालन नहीं किया जाता था। प्राचीन काल में अनुलोम विवाह प्रचलित था। अनुलोम विवाह के अंतर्गत उच्च वर्ण का पुरुष निम्नवर्ण की स्त्री के साथ विवाह करता था। मनु याज्ञवल्क्य को ऐसे विवाह पसंद न होते हुए भी इस प्रकार के

नियम बनाने पड़े। इन बातों से यह पता चलता है कि उस समय के समाज में अन्तर्जातीय विवाह प्रचलित थे। ऐतिहासिक दृष्टि से 12वीं 13वीं शताब्दी तक अनुलोम विवाह प्रचलित रहा और 13वीं शताब्दी के बाद अपनी ही जाति में किये गये विवाह को महत्व दिया जाने लगा।

अगर हम विवाह के विकास की मौलिक अवस्थाओं पर बल दे तो यह स्पष्ट होगा कि हिन्दु समाज में विवाह विकास के चार क्रम रहे हैं। प्रथमतः अति प्राचीन युग में चारों वर्णों के बीच आपस में विवाह हुआ करता था। द्वितीय चरण में शुद्र जाति के लोगों के साथ अन्य वर्णों का विवाह वर्जित हो गया और बाकी तीन वर्ण आपस में विवाह संबंध स्थापित करने लगे। तृतीय चरण में आते-आते अर्थात् छठी शताब्दी तक प्रतिलोम विवाह बंद हो गया। अब निम्न वर्ण के पुरुष के साथ उच्च वर्ण की कन्या का विवाह नहीं होता था। चौथे चरण में आकर अर्थात् 13 वीं शताब्दी आते-आते समाज में अनुलोम विवाह बंद हो गये और इसकी जगह सवर्ण विवाह का प्रचलन प्रारंभ हो गया और इस प्रकार के विवाह को ही उत्तम समझा जाने लगा। यद्यपि भारत में बाद के समय में अर्थात् 14वीं शताब्दी के बाद एक ही वर्ण के अंदर उपजातियों के बीच विवाह करने का रिवाज चल पड़ा तथा कुछ अपनी कन्याओं का विवाह अपने से उंचे कुल के लोगों में करना शुरू कर दिये। इस प्रकार के विवाह को कुलीन विवाह की संज्ञा दी गई।

अब प्रश्न उठता है कि भारत में जाति का उद्भव कब और कैसे हुआ? इस संबंध में श्री सैनात जाति भेद के

उदय को परिवार से मानते हैं तो मैक्समूलर ने इसकी उत्पत्ति रंग-भेद से मानी है और रिजले महोदय इसका उद्गम प्रजाति से मानते हैं। हमारे पुराणों में तो इस बात का भी उल्लेख किया गया है कि त्रेतायुग में वर्णाश्रम की व्यवस्था नहीं थी। वेद और पुराणों के उदाहरणों से इस बात को प्रमाणित किया जा सकता है कि इस समय अनुलोम और प्रतिलोम दोनों प्रकार के विवाह होते थे तो यह बात और अधिक स्पष्ट हो जायेगी कि तब सवर्ण और अवर्ण भी होते थे। शतपथ ब्राह्मण श्लोक संख्या 49/59 में यह उल्लेख है कि मृगवंशी ब्राह्मण व्यवन ने मनु के वंशज क्षत्रीय शयांत की लड़की से विवाह किया था।

इसी प्रकार राजा रथवीति ने अपनी कन्या का विवाह श्यावश्य के साथ किया था। यद्यपि तत्कालीन समाज में ऐसे विवाह होते थे परंतु इन विवाह से उत्पन्न संतान को बहुत अधिक सम्मान की दृष्टि नहीं देखा जाता था लेकिन इसका मतलब यह नहीं था कि वैदिक युग में विभिन्न वर्णों से उत्पन्न संतानों को सर्वत्र बुरा ही माना जाता था फिर भी सामाजिक सम्मान की दृष्टि से उसका दर्जा दूसरी कोटि का था। इस जाति की शुद्धता को बनाये रखने के लिए जाति के अंदर विवाह का प्रचलन अर्थात् सवर्ण विवाह का रिवाज न केवल भारतीय परंपरा में विराजमान था बल्कि आधुनिक कहीं जाने वाली यथा फ्रांस, जर्मनी, इटली आदि देशों में भी ऐसी परंपरा के उल्लेख मिलते हैं।

वैदिक काल में हिन्दू समाज में सिर्फ चार वर्ण थे। यही चार वर्ण मध्यकाल में आकर कई जातियों और उपजातियों में विभाजित हो गये और

कई वर्ण संकर जातियाँ पैदा हो गईं। जातियों और उपजातियों की व्याख्या की दृष्टि से मनुस्मृति और विष्णु धर्मसुत्र ही वह पहला ग्रन्थ है जिसमें कई जातियाँ उपजातियाँ और वर्ण संकर जातियों का विस्तार के साथ विवेचन किया गया है। मनु ने अनुलोम और प्रतिलोम विवाह से उत्पन्न जातियों को मिश्रीत विभिन्न प्रकार व्यवसाय करने के कारण 55 उपजातियों का उल्लेख किया है जबकि याज्ञवल्क्य स्मृति में केवल 13 जातियों का उल्लेख किया है। कुल मिलाकर 100 से भी अधिक जातियों का उल्लेख मध्यकालीन भारतीय हिन्दू समाज में मिलता है। भारतीय हिन्दूजाति पर गहन अध्ययन करने वाले महान इतिहासकार एवं समाजशास्त्री मि. विल्सन ने भी भारत में पायी जाने वाली 134 जातियों का समर्थन किया है। आधुनिक काल में भारत की जनगणना के अनुसार यहाँ चार हजार से अधिक जातियाँ पाई जाती हैं। भारत की यह जनगणना 1931 में हुई थी।

इस प्रकार वैदिक युगीन चार वर्णों से आज चार हजार उपजातियाँ और जातियाँ तैयार हो गई हैं। भारत में जातियों के इस विस्तार के कारण सवर्ण विवाह के नियम को छोटी-छोटी जाति तक में सीमित कर दिया गया।

आज की स्थिति तो यह है कि ब्राह्मण के बीच अधिक भेद और उपभेद हैं जिसके बीच भी आपस में विवाह नहीं हुआ करता है। उदाहरणार्थ कनोजी ब्राह्मण आज कान्यकुंज ब्राह्मण से शादी नहीं करते और कान्यकुंज ब्राह्मण भी अपनी-जाति से बाहर विवाह करना अश्रयस्कर समझते हैं। आज के भारतीय हिन्दू समाज में प्रायः सभी जातियाँ और उपजातियाँ अपनी ही जाति और

उपजातियों में विवाह करना श्रेयस्कर समझती है। अधिकांश मामलों में भारतीय हिन्दू समाज में सजातीय विवाह का ही प्रचलन है और ऐसे विवाह करनेवाले को सामाजिक सम्मान प्रदान किया जाता है। यही कारण है कि सजातीय विवाह अनेक दोषों और त्रुटियों को जन्म दिया है। सजातीय विवाह के कारण वर और वधुओं के चुनाव का दायरा काफी सीमित हो जाता है। सजातीय विवाह की प्रथा ने न केवल दहेज जैसी समस्या को हमारे सामने खड़ा किया है बल्कि बाल विवाह और बेमेल विवाह की बुराई भी इसी के कारण हुई है। इस तरह कई उदाहरणों और कथनों से स्पष्ट है कि भारतीय हिन्दू समाज सजातीय विवाह की कठोरता के कारण अधोगति की ओर जा रहा है। अतः हिन्दू जाति के विभिन्न भागों के बीच एकता और प्रेम स्थापित करने के लिए आवश्यक है कि हम अन्तर्जातीय विवाह को प्रश्रय दे तथा कानून आदि के द्वारा इसे लचीला बनायें।

हिन्दू समाज में अन्तर्जातीय विवाह को वैध बनाने का विधेयक सबसे पहले 1928 ई. में प्रस्तुत किया गया था। यद्यपि इस प्रकार के कानून बनाये जाने का जहाँ कुछ उदार हिन्दू जनता द्वारा समर्थन मिला वही कुछ अनुदार और रूढ़िग्रस्त परंपरावादी कट्टरपंथी लोगों के द्वारा इसका विरोध किया गया। इन विरोधों के परिणामस्वरूप लोकसभा में यह प्रस्ताव पास न हो सका। लेकिन स्वतंत्रता प्राप्ति के बाद अर्थात् 1949 ई. में श्री ठाकुरदास भार्गव के प्रयास के कारण यह बिल अर्थात् अन्तर्जातीय विवाह विधेयक लोकसभा द्वारा पारित कर लिया गया। कानूनी प्रयास के अतिरिक्त कुछ समाज सेवा अथवा समाज

सुधारक संस्थाओं ने भी अन्तर्जातीय विवाह को समाज द्वारा वैध-बनाने का प्रयास किया था। ऐसी समाजसेवी संस्थाओं में ब्राह्मण समाज का नाम उल्लेखनीय है। अतः बाद के दिनों भारतीय हिन्दू समाज में अन्तर्जातीय विवाहों का प्रचलन प्रारंभ हो गया। हिन्दू समाज के कुछ प्रबुद्ध और शिक्षित तथा प्रगतिशील लोगों ने ऐसी विवाह स्वयं भी किये और लोगों को भी प्रोत्साहित और उत्प्रेरित किया। उदाहरणस्वरूप अन्तर्जातीय विवाह महात्मा गाँधी के पुत्र देवदत्त गाँधी जो जाति के बनिया थे और राजगोपालाचारी के पुत्री जो जाति की ब्राह्मण थी के साथ हुआ। यह विवाह सौ फीसदी अन्तर्जातीय थी जिसे सामाजिक और कानूनी मान्यता प्राप्त हुई। अतः 15 मार्च 1949 में बनाये गये हिन्दू विवाह कानून यथा 1955 में लागू किये गये हिन्दू विवाह कानून के अनुसार अब हिन्दू, सिख, जैन, ईसाई आदि के मध्य तथा इसके बीच प्राप्त जातियों और उपजातियों के बीच किये हुए विवाह और इनके बाहर किये गये विवाह सभी को वैध मान लिया गया। इस कानून में यह व्याख्या प्रस्तुत की गई कि प्रचलन और रिवाज के बावजूद वर-वधु की भिन्न जातियों में विवाह अवैध नहीं है। इस कानून के अनुसार अनुलोम, प्रतिलोम उपरी विवाह और सजातीय विवाह सभी वैध हैं।

निष्कर्ष-

अतः निष्कर्ष के तौर पर हम कह सकते हैं कि कानून और सामाजिक व्यवस्था ने अन्तर्जातीय विवाह को प्रोत्साहित कर समाज को जाति के आधार पर निर्धारित होने से बचाया है। इतना ही नहीं शिक्षा के विकास जनजागरण औद्योगिक क्रांति, नगरीकरण, यातायात

तथा संचार के साधनों के विकास के कारण प्राचीन सामाजिक रूढ़िग्रस्त मान्यताएँ अब टूटने लगी हैं और इसकी जगह पर एक नवीन और समाजोमुखी प्रवृत्तियों का विकास हो रहा है। भारत की आर्थिक, राजनीतिक, शैक्षणिक, औद्योगिक और वैज्ञानिक विकास आदि के कारण परंपरावादी हिन्दुओं ने भी इसके प्रति उदारवादी दृष्टि कोण अपना लिया है। अन्तर्जातीय विवाह से विभिन्न जातियों के बीच कटुता अपने-आप समाप्त हो जायेगी तथा राष्ट्रीय एकता की भावना विकासीत होगी।

संदर्भ ग्रन्थ-

1. कपाडिया,के.एम.- भारत में विवाह और परिवार पृष्ठ- 78-80
2. एण्डरसन एवं पारकर-सोसाइटी इट्स ऑर्गेनाइजेशन एण्ड ऑपरेशन पृष्ठ-370
3. एण्डरसन डब्लू ए. तथा पारकर वी.-सोसाइटी इट्स ऑर्गेनाइजेशन एण्ड ऑपरेशन पृष्ठ-391
4. वेस्टरमार्क: दि-हिस्ट्री ऑफ ह्यूमन मैरिज एण्ड-1 पृष्ठ-26
5. मदान एवं मजूमदार-सामाजिक मानवशास्त्र
6. 1939 की भारत की जनगणना रिपोर्ट खण्ड-1 भाग-1 पृष्ठ-433,390
7. वष्टदेवता-5150 ऋग्वेद 5169/10-19 की व्याख्या
8. मनुस्मृति-9/23
9. एलिन डी.रास :दि-हिन्दू फैमिली एण्ड ब्रदर्स आवैन सैटिंग- पृष्ठ-200-207
10. गुप्ता,मोतीलाल : भारतीय सामाजिक संस्थाएँ,जयपुर 1973 पृष्ठ-266-270
11. डासन,सी ए. एवं वेटिस डब्लू ई.- इन इन्ट्रोडरसन टू सोसाइटी, पृष्ठ-13
12. केनन, सी.टी. इन्टर कास्ट एण्ड इन्टर कम्यूनिटी मैरिज इन इंडिया-पृष्ठ-210
13. देशपाण्डे सी.जी.-ऑन इन्टरकास्ट मैरिज पृष्ठ-145-146
14. पाटिल सी.एस.- सोशल बुलेटिन, खण्ड 3 पृष्ठ-73
15. दैनिक समाचार पत्र।

वेदकालीन कृषि अर्थव्यवस्था: एक अध्ययन

निशांत भास्कर¹, सुमित्रा कुमारी²
अजय कुमार³

‘वेद’ शब्द की व्युत्पत्ति विद् (जानना) धातु से हुई है जिसका अभिप्राय है – ज्ञान, जानना। इस तरह वेद अनन्त ज्ञान का स्रोत एवं अक्षुण्ण भण्डार है। वेद का बहुवचन में उपयोग होता है यथा वेद हैं। अतः वेदों का विस्तार केवल मूल संहिताएं – ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद और अथर्ववेद तक ही नहीं अपितु इनके अतिरिक्त जो ब्राह्मण ग्रन्थ, अरण्यक ग्रन्थ और उपनिषद् ग्रन्थ हैं, वेद ही कहलाते हैं।

मनु ने वेद को सभी प्रकार के ज्ञान से आपूरित घोषित किया है। उनके अनुसार ह्सर्वज्ञान मयो हि सःह। हमारे जीवन का कोई भी पक्ष नहीं है, जिसका दर्शन हमें वेद में नहीं होता है। तीनों लोक, चारों वर्ण, चारों आश्रम, यहाँ तक कि भूत, वर्तमान (भवत्) और भविष्य सभी का ज्ञान वेदों के द्वारा संभव है। केवल भारतीयों व आर्यों का ही नहीं, बल्कि मानव जाति के आदिम ग्रन्थ वेद ही हैं। अभी तक इनसे प्राचीन अन्य किसी भी लिखित रचना का पता नहीं चला है।

अतः मानव मात्र की प्राचीन संस्कृति को जानने का एकमात्र प्राचीनतम एवं उपलब्ध सर्वसम्मत सम्पन्न वेद ही हैं। आचार्य बदलदेव उपाध्याय ने अपनी रचना ह्वैदिक साहित्य एवं संस्कृति में उपर्युक्त तथ्य के समर्थन में कहा है कि ह्ये वेद आर्यों के ही नहीं प्रत्युत् मानव जाति के सबसे प्राचीन ग्रन्थ हैं। अतः अतीतकाल में मानवों के व्यवहार तथा विचार का पता इन अमूल्य ग्रन्थ रत्नों की पर्यालोचना से भली-भांति लग सकता है।

वेदों के महत्त्व के विषय में वैदिक विद्वानों में मतैक्यता के बावजूद इनके भी अविर्भाव काल को लेकर इनमें गहरी मतविभिन्नताएं हैं। इस विषय का सर्वमान्य और यथार्थ उत्तर न अभी तक दिया गया है और न भविष्य में दिये जाने की आशा है, दूसरे शब्दों में, वेद निर्माण काल का निर्धारण असम्भव है। वेदों में आस्था रखने वाले भारतीय विद्वानों की धार्मिक दृष्टि के अनुसार वेद नित्य हैं। वेद का प्रादुर्भाव ईश्वर के द्वारा सृष्टि के आरम्भ में ही हुआ है। इस रूप में वेद ईश्वरीय ज्ञान है और उसके काल निर्णय का प्रश्न ही नहीं उठता।

किन्तु, वेदों के छानबीन करने वाले पाश्चात्य वेद तथा उसके अनुयायी भारतीय विद्वानों की राय में वेदों के अविर्भाव का प्रश्न एक हल करने योग्य वस्तु है। बहुत वेद शोधकर्ताओं ने इस विषय को सुलझाने में बुद्धि लगायी है। सूक्ष्म तार्किक बुद्धि तथा विपुल साधनों के पर्याप्त प्रमाणों को इकठा किया है, परन्तु उनके सिद्धान्तों में शताब्दियों का ही नहीं बल्कि सहस्राब्दियों का अन्तर है। उनकी मतों को देखें यथा वेबर, डॉ. मैक्समूलर, ह्यूगो वेडकलर, बुलर, हिटनी और केंगी, मैकडॉनल, हाँग, जैकोबी, बाल गंगाधर तिलक, अविनाश चन्द्र, बलदेव उपाध्याय, विण्टर-निट्ज की दृष्टि में वेदों का रचनाकाल देखें तो ई. पू. 130 वर्ष से 5000 वर्ष ठहरता है।

वेदकालीन अर्थव्यवस्था शिकारयुग को पार कर चुकी थी। लोग एक सुव्यवस्थित एवं एक स्थान पर रहने लगे थे। उनकी जीविका का प्रधान साधन खेती तथा पशुपालन था। “अक्षैर्मा दीव्यः कृषिमित् कृषस्वा।” ऋग्वेद 10/34/71 जुए में पराजित व्यक्ति को ऋषि उपदेश करते हैं कि जुआ खेलना छोड़ दो और खेती करो। खेत, खेती के स्वामित्व, फसल, अन्न, हल, कृषि उपकरण, कृषि कल, कृषि के प्रकार, सिंचाई, अन्न-भण्डारण, विनिमन आदि के उल्लेख वेदों में है। वैदिक कृषि-पद्धति पर आज भी कृषि कार्य हो रहा है।

1. कृषि कर्म

वैदिक कार्य एक सुव्यवस्थित तथा एक स्थान पर रहने वाले समाज में सुसंगठित हो गये थे। खानाबदोश फिरकों की तरह एक जगह से दूसरी जगह पर अपना निवास बदला नहीं

¹शोध छात्र, अर्थशास्त्र, बी.आर.ए. बिहार विश्वविद्यालय, मुजफ्फरपुर (बिहार), प्रबंधक, इलाहाबाद बैंक।

²शोध छात्रा, दर्शनशास्त्र, एस. के. एम. विश्वविद्यालय, दुमका (झारखंड)

³शोध छात्र, अर्थशास्त्र, बी.आर.ए. बिहार विश्वविद्यालय, मुजफ्फरपुर (बिहार),

करते थे। आर्य कृषि को बड़ा महत्त्व देते थे। ऋग्वेद के अनुसार आविश्चन ने सर्वप्रथम आर्य लोगों को हल (वृक) के द्वारा बीज बोने की कला सिखलाई।

दशस्यन्ता मनवे पूव्यं दिवि यवं वृकेण कर्षथः (ऋग्वेद 08/22/06) ; यवं वृकेणाश्विना वपन्तेषं दुहन्ता मनुषाय दस्रा (ऋग्वेद 01/116/21)। इस प्रकार अश्विन देवों का संबंध कृषिकला के साथ नितान्त घनिष्ठ है। अथर्व-(08/10/25) में पृथ्वी वैश्य नामक राजा को हल से भूमि जोतने की विद्या का आविष्कारक माना गया है। पृथु ही प्रथम राजा थे, जिन्होंने कृषि कर्म के अयोग्य पथरीली भूमि को जोतकर समतल बनाया और इसलिए उनका पृथ्वी नामाकरण हुआ।

ऋग्वेद तथा पिछले अन्य ग्रन्थों में खेत के लिए उर्वर तथा 'क्षेत्र' शब्द साधारणतया प्रयुक्त किये गये हैं। खेत दोनों प्रकार के होते थे - उपजाऊ (अलस्वती) तथा परती (आर्तना, ऋ. 01/117/6)। खेत एक बिल्कुल चकला ही नहीं होता था, बल्कि उन्हें नाप-जोख कर अलग-अलग टुकड़ों में बाँट दिया करते थे, जो विभिन्न कृषकों की जोत में आते थे। क्षेत्रमिव विममुस्तेजनेन (ऋ. 1/110/5)।

खेतों के स्वामित्व के विषय में विद्वानों में काफी मतभेद हैं, परन्तु ऋग्वेद के अध्ययन से ज्ञात होता है कि खेत पर किसी जाति का अधिकार नहीं होता था, वह वैयक्तिक अधिकार का विषय था। वैयक्तिक अधिकार का तात्पर्य व्यक्ति का अधिकार नहीं, बल्कि उसके खेत पर एक कुटुम्ब का अधिकार समझना चाहिए। वैदिक काल की खेती का अनुशीलन करने पर स्पष्ट होता है कि उस समय खेती आज की भाँति

होती थी। खेत को हलों से जोतकर बीज बोने के योग्य बनाते थे। हल का साधारण नाम लांगल या सीर था जिसके अगले नुकीले भाग को फाल कहते थे। फाल (फार) बड़ा ही नुकीला तथा चोखा होता था, हल की मूँठ बड़ी चिकनी होती थी। हल में एक लम्बा मोटा बाँस बाँधा जाता था (ईषा) जिसके उपर जुआ (युग) रखा जाता था, जिसमें रस्सियों (वस्त्रा) से बैलों का गला बाँधा जाता था। हल खींचने वाले बैलों की संख्या छः, आठ, बारह अथवा चौबीस तक होती थी, जिससे हल के भारी तथा वृहदाकार होने का अनुमान किया जा सकता है। हलवाहा अपने पैनों से इन बैलों को हाँकता था। वैदिक काल में वैश्य लोग ही अधिकतर खेती किया करते थे, क्योंकि अष्टा उनका चिन्ह बतलाया गया है। खेत उपजाऊ होते थे। उनके उपजाऊ न होने पर खाद डालने की व्यवस्था थी। खाद के लिए गाय का गोबर (करीष) काम में लाया जाता था।

पक जाने पर खेतों को हँसुआ (कटनी, ऋ. 10/101/3य दात्र, ऋ. 8/78/10) से काटते थे तथा खलिहान (खल, ऋ. 10/48/7) में डालकर भूमि पर माँड़ते थे जिससे अनाज डंठल से अलग हो जाता था। शतपथ ने कर्षण (जोतना) वपन (बोना), लवन (काटना) तथा मर्दन (माँड़ना) - चार ही शब्दों में कृषि कर्म की पुरी प्रक्रिया का वर्णन कर दिया है। मर्दन के बाद चलनी (तितरु) अथवा सूप (शूर्प) से अनाज भूसे से अलग किया जाता था (ऋ. 10/71/2)। इसे करने वाले व्यक्ति को धान्यकृत कहते थे (ऋ. 10/94/13)। अनाज को बर्तनों से नाम कर कोठिलों में रखते थे। नापने वाले बर्तन को 'उर्दर'

कहते थे। (तमूर्दरं न पृणता यवेन - ऋ. 2/14/11) तथा उस बड़े घर को जिसमें अनाज इकट्ठा रखा जाता था, 'स्थिवि' कहते थे।

2. अनाज

बोए जाने वाले अनाजों के नाम मंत्रों में मिलते हैं। ऋग्वेद में यव तथा धान का उल्लेख है, परन्तु इनके अर्थ पर मतभेद है। ये अनाज के साधारण नाम माने जाते हैं। बोए जाने वाले अनाजों के नाम हैं - व्रीही (धान), यव (जौ), मृद्ग (मूँग), माष (उड़द), गोधूम (गेहूँ), नीवार (जंगली धान), प्रियंगु (मसूर), श्यामाक (साँवा), तिल (बाज. सं. 18/12)। इनमें अनेक अनाजों के नाम ऋग्वेद में नहीं मिलते, प्रत्युत पिछली संहिताओं में तथा ब्राह्मणों में उपलब्ध होते हैं।

तैत्तरीय-संहिता में काले तथा सफेद धान में अंतर किया गया है तथा धान के तीन मुख्य प्रकार बताये गये हैं - कृष्ण (काला), आशु (जल्दी जमने वाला) तथा महा व्रीहि (अर्थात् बड़े दानों वाला, तैत्तरीय संख्या - 1/8/10/1)। इन भेदों में आशु 'साठी' नामक धान को लक्षित करता है क्योंकि यह धान साठ ही दिनों में पक कर तैयार हो जाता है (षष्ठिका षष्ठिरात्रेण पच्यन्ते)। फलों के विषय में विशेष ज्ञान नहीं है केवल बेर का नाम विशेषतः आता है। परन्तु यह जंगली था या लगाया जाता था यह कहना कठिन है।

वपनकाल - अनाज बोने की भिन्न-भिन्न ऋतुओं का विशिष्ट वर्णन तैत्तरीय संहिता (7/2/10/2) में किया गया है। इसके देखने से बीज बोने का समय आज कल के समान ही जान पड़ता है। जौ हेमन्त में बोया जाता था

और ग्रीष्मकाल में पकता था। धान वर्षा में बोया जाता था तथा शरद में पकता था। तिल तथा दाल वाले अनाज शीतकाल में बोये जाते थे। फसल (शस्य) साल में दो बार बोयी जाती थी। कौषीतकि ब्राह्मण (21/3/) के अनुसार शीतकाल में बोयी गयी फसल चैत के महीने में पक जाती थी।

आजकल की भाँति उस समय भी किसानों के सामने हानि पहुँचाने वाले कीड़ों से खेती को बचाने की समस्या थी। अवर्षण एवं अतिवर्षण से भी खेती को हानि पहुँचती थी, परन्तु कीड़ों से इनकी अपेक्षा कहीं अधिक। अथर्व में कृषि नाशक कीड़ों में उपवक्स, जभ्य तथा पतंग के नाम दिये गये हैं, जिनसे खेती की रक्षा के लिए अनेक मन्त्र तथा उपाय बतलाए गये हैं। छान्दोग्य के प्रमाण पर टिड्डियों (मटची) से भी बड़ी हानि होती थी। कभी-कभी ये पूरा देश का देश साफ कर डालती थी। एक बार टिड्डियों के कारण समग्र कुरु जनपद के नष्ट होने की घटना का उल्लेख किया गया है (मटची हतेषु कुरुषु - 6/01/10/01)। वैदिक कालीन कृषि के उपरोक्त संक्षिप्त वर्णन से विदित होता है कि हमारी कृषि पद्धति वैदिक ढंग पर आज भी चल रही है।

वैदिक आर्य लोग अपने कृषि कर्म के लिए वृष्टि पर ही अवलम्बित रहते थे। वृष्टि के देवता का इसी कारण वेद में प्रधान्य माना गया है। वृष्टि को रोकने वाले दैत्य का नाम तथा वृत्र (आवरणकर्ता) जो अपनी प्रबल शक्ति से मेघों के गर्भ में होने वाले जल को रोक रखता था। इन्द्र अपने वज्र से वृत्र को मारकर छिपे हुए जल को बरसा देता था तथा नदियों को प्रगतिशील बनाता था।

सिंचाई - वैदिक काल में खेतों की सिंचाई का भी प्रबंध था। एक मन्त्र में जल दो प्रकार का बतलाया गया है - खनित्रिमा (खोदने से उत्पन्न होनेवाला) तथा स्वयंजा

या आपो दिव्या उतः याः स्रवन्ति

खनित्रिमा उते वा याः स्वयंजाः। (ऋ. 7/49/2), (अपने आप होने वाला नदी, जल आदि)। कूप (कुआँ) तथा अवट (खोदकर बनाए गये गड्ढे) का उल्लेख ऋग्वेद के अनेक स्थलों पर मिलता है (कूप, ऋ. 10/105/17य अवट 1/581 10/25/4)। ऐसे कुआँ का जल कभी कम नहीं होता था (अक्षितं, ऋ. 10/101/6) कुआँ से पानी पत्थर के बने चक्कों से निकाला जाता था, जिसमें रस्सियों (वस्त्र) के सहारे जल भरने वाले कोश (छोटी-मोट) बँधे रहते थे (ऋ. 11/25/4)।

पानी कुएँ से निकालने के बाद लकड़ी के बने पात्र (अहाव) में उड़ला जाता था कुपों का उपयोग मनुष्यों तथा पशुओं के निमित्त जल निकालने के लिए ही नहीं किया जाता था, बल्कि कभी-कभी इनसे सिंचाई भी होती थी। कुआँ का जल बड़ी-बड़ी नालियों से बहता हुआ खेतों में पहुँचता (सूमिं सुषिरा, ऋ. 8/69/12) और उनको उपजाऊ बनाता था। कुआँ से जल निकालने का यह ढंग अब तक पंजाब तथा दिल्ली के आस-पास प्रचलित है।

पशुपालन - वैदिक आर्यों के लिए कृषि कर्म के अतिरिक्त पशुपालन जीवन-निर्वाह का प्रधान साधन था। गाय, बैलों की बहुत अधिक महत्ता थी। इसे प्रमाणों द्वारा सिद्ध करने की आवश्यकता नहीं है। आर्यों के जीवन में गायों का विशेष महत्व था। बैलों से

खेती का काम लिया जाता था। गाय का दुध आर्यों की भोजनालयों की एक प्रधान वस्तु थी। यह शुद्ध अमिश्रित रूप में आर्यों का प्रधान पेय था, सोमरस में मिलाने के काम आता था तथा क्षीरोदन (खीर) बनाने में भी नितांत उपयोगी था।

इससे दही और घी तैयार किया जाता था। उस समय किसी व्यक्ति की धन सम्पत्ति का माप उसके पास होने वाली गायों की संख्या से होता था। यज्ञों में ऋत्तिरिवाजों के लिए दक्षिणा रूप में गाय ही देने का विधान था। यहाँ तक की दक्षिणा शब्द बहुत स्थलों पर 'गो' का पर्यायवाची बन गया था। राजा लोग प्रसन्न होकर ब्राह्मणों को सौ या हजार गायों का दान किया करते थे, जिसका ऋषियों ने दान-स्तुतियों में आधार प्रदर्शन करते हुए उल्लेख किया है।

तहं कुमारं सन्तं 'दक्षिणासु' नियमानासु श्रद्धा विवेश (कठोपनिषद 1/1/2)। वैदिक काल में सिक्कों का प्रचलन बहुत ही कम था। अतः लेन-देन, व्यवहार, बट्टा, क्रय-विक्रय के कार्य के लिए विनिमय का मुख्य माध्यम गाय ही थी। गाय के बदले में वस्तुएँ खरीदी जाती थी। पदार्थों का मूल्य गाय ही थी। गाय के बदले में वस्तुएँ खरीदी जाती थी। पदार्थों का मूल्य गाय के ही रूप में विक्रेता को दिया जाता था। भारत में ही नहीं, पश्चिमी देशों में भी प्राचीन काल में सम्पत्ति की कल्पना का आधार गाय ही थी। इस प्रकार खेती, भोजन तथा द्रव्य-विनिमय का मुख्य साधन होने के कारण यह नितांत उपादेय तथा आवश्यक पशु थी। इसी कारण दैनिक आर्यगण गाय को अहन्या (न मारने योग्य) के नाम से पुकारते थे तथा उसे सयधिक श्रद्धा एवं अपार की दृष्टि से

देखते थे। ऋग्वेद के अनेक सुक्तों में गाय को देवता के रूप में अंकित किया गया है।

कृषि व अन्य आर्थिक क्रियाओं के लिए ऋण का लेन-देन होता था।

ऋण

वैदिक काल में ऋण लेने-देने की भी प्रथा के लिए ऋग्वेद में 'ऋणं संनयति' वाक्य का प्रयोग मिलता है। ऋण नहीं चुकाने का फल बहुत बुरा होता था। ब्याज की दर का पता ठीक नहीं चलता (एक जगह (8/47/17, अथर्व 6/46/3 ऋ ऋण के आठवें भाग (शफ) तथा सोलहवें भाग (कला) को चुकाने की बात मिलती है, परन्तु यह स्पष्ट रूप से भी ज्ञात होता है कि यह ब्याज का भाग था या मूलधन का, पूर्वजों द्वारा लिए ऋण उनके वंशजों द्वारा चुकाए जाते थे।

पणिलोग उस समय व्यापार के लिए विशेष प्रसिद्ध थे। वे ऋण दिया करते थे, जो अपने रूपये को दुगुना बनाने की कामना करते थे - वेकनाटाः खलु कुसी दिनों भवन्ति द्विगुणदायिनीं वा, द्विगुणं कामयन्ते इतिवा निरूक्त 6/27।

वर्ण व्यवस्था-श्रम विभाजन का आधार

वैदिक काल में वर्णव्यवस्था इस देश की संस्कृति तथा सामाजिक संघटनों की प्राण थी उसी समय में भारत में आर्यों ने समाज को चार भागों में विभक्त किया था। इस विभाजन के अनेक दृष्टिकोण थे। अर्थशास्त्र की दृष्टि से साधारणतया यह विभाजन श्रम-विभाजन के आधार पर किया गया था। वैदिककाल में आर्यों ने अपनी सामाजिक और आर्थिक समस्याओं के समाधान के लिए

श्रम-विभाजन के सिद्धान्त को अपनाया, जिन लोगों ने अध्ययन-अध्यापन एवं पौरौहित्य कार्य में मन लगाया, वे ब्राह्मण, जो शासन संबंधी तथा युद्ध संबंधी कार्य में लगे वे क्षत्रिय, कृषि, पशुपालन एवं व्यापार, उद्योग धंधे में जिन लोगों ने मन लगाया वे वैश्य कहलाए और जो सेवा का कार्य करते थे वे शुद्र कहलाए। आरम्भ में वे वर्ग के रूप में थे किन्तु बाद में वे वण्न कहलाने लगे।

प्राचीन भारतीय सामाजिक आर्थिक संस्थाएं, पृ.-26। वर्ण व्यवस्था की उत्पत्ति के संबंध में परम्परागत सिद्धान्त सबसे प्राचीन है। इस सिद्धान्त को पुष्ट करने के लिए ऋग्वेद में वर्णित पुरुष के आधार पर किया जा सकता है। इसके अनुसार विराट पुरुष के शारीरिक अंगों से विभिन्न वर्णों की उत्पत्ति मानी गयी है, उस विराट पुरुष के मुख से ब्राह्मण, भुजाओं से क्षत्रिय, उससे वैश्य और पैरों से शुद्रों की उत्पत्ति हुई है। महर्षि व्यास ने श्रीमद्भागवद्गीता में स्वयं भगवान् कृष्ण के मुख से कहलाया है कि गुण और कर्मों के आधार पर मैंने चारों वर्णों की सृष्टि की है।

चातुर्वर्ण्यं मथासृष्टं गुणम विभागशः।

तस्य कर्त्तारमपि मां विद्धय कर्त्तारमव्ययम्॥ (गीता 4/13)

मनु के अनुसार इन वर्णों की उत्पत्ति लोक वृद्धि के लिए है। यहां यह विशेष रूप से उल्लेखनीय है कि जिस प्रकार प्रत्येक अंग का पूरे शरीर के अस्तित्व में एक विशेष कार्य होता है उसी प्रकार प्रत्येक वर्ण का भी समाज के अस्तित्व में कोई न कोई कार्य अवश्य निहित होता है। वेदकालीन वर्णव्यवस्था, आधुनिक अर्थव्यवस्था के विकास का आधार श्रम-विभाजन, तकनीक

कौशल में विकास और अंततः तीव्र आर्थिक प्रगति में सहायक दृष्टिगोचर हो रहा है।

उपर्युक्त अनुशीलनों से हम यह निष्कर्ष पर स्थिर हो रहे हैं कि वैदिक काल की आर्थिक गतिविधियां आधुनिक आर्थिक क्रियाओं की जननी थीं, रही है। आज का कृषि कार्य, उद्योग, व्यापार, बाजार, सिक्के, पशुपालन, सूती वस्तु, ऊनी वस्तु, यातायात - जल एवं सड़क आदि वैदिक आर्थिक क्रियाकलापों का परिमार्जित, विस्तारित और नव-परिवर्तित रूप है।

संदर्भ ग्रंथ सूची :

1. वैदिक साहित्य और संस्कृति : बलदेव उपाध्याय, शारदा संस्थान, 36 बी. रवीन्द्र पुरी, दुर्गा कंड, तराण सी-5
2. वेदकालीन समाज और संस्कृति : डा. दिमला देवी राय, कला प्रकाशन, बी. 33/33-ए-1, न्यु साकेट कॉलोनी, बी. ए. एच. यू., वाराणसी-5
3. हिस्ट्री ऑफ इन्डियन लिटरेचर (प्रथम भाग)
4. वैदिक साहित्य का इतिहास (हिन्दी अनुवाद) - विन्टर निप्स प्रकाशक - मोतीलाल बनारसी दास, काशी।
5. वैदिक माइथोलॉजी (हिन्दी अनुवाद) मैक्डोवेल प्र., चौखम्भा विद्या भवन, काशी, 1964
6. The Arts and Crafts of India and Ceylon, London, 1913.
7. Indian Thought - Past and Present 1995, Lectures on the Origin and Growth of Religion, London, 1878.
8. History of Fine Art in India and Ceylon, London, 1911.
9. Mythological Studies in the Rigveda in JRAS, 1895, PP - 168-77.
10. Indian Heritage in Anthology of Sanskrit Literature UNESCO Collection of Representative works, Bangalore, 1956.
11. A History of Indian Literature from Vedic Times to the Present day (Apleton, New York, 1931).

भाषा की प्रगति और हिन्दी

डॉ. चन्द्रमोहन

विश्व का सबसे बड़ा लोकतांत्रिक देश भारतवर्ष बहुभाषा-भाषी देश है। लगभग सैंकड़ों से अधिक बोलियां इस देश में बोली जाती हैं किन्तु संविधान में स्वीकृत भाषाओं की संख्या 14 है। किसी भी स्वाधीन देश में राष्ट्र ध्वज, राष्ट्रगान और राष्ट्रीय वेश उस देश की प्रतीकात्मक पहचानहोता है जब कि, राष्ट्रभाषा देश की शिराओं में प्रवाहित होने वाली उस जीवंत रूधिर की धार की तरह होती हैं जिसका संबंध व्यक्ति की आत्मिक ऊर्जा और भावात्मक संवेदनों से होता है। रक्त बुद्धि से अधिक बली है, और अधिक ज्ञानी भी क्यों कि बुद्धि सोचती है और शोणित अनुभव करता है। राष्ट्रभाषा के बिना जन-जन का न तो पारस्परिक संपर्क संभव है और न देशवासियों में एकता की भावना का विकास हो सकता है। भावात्मक एकता की बात करने वाले राजनीतिज्ञ न जाने क्यों इस बात को भूल जाते हैं कि विदेशी भाषा के माध्यम से स्वदेश और स्वदेशी के प्रति आत्मीयता का विकास आकाश कुसुम सूंघने की तरह ही होगा। आजादी मिले आधी सदी से भी ज्यादा समय गुजर जाने के बाद भी आज हिन्दी की जो स्थिति है उसके लिए अंग्रेज या अंग्रेजी बिल्कुल जिम्मेदार नहीं हैं। अगर इसके लिए कोई सर्वाधिक जिम्मेदार है तो वह है अंग्रेजियत। अंग्रेजियत एक संस्कृति है, एक संस्कार है जो भारतीय जनमानस में बड़े आकर्षण के साथ आधुनिकता और विज्ञान के नाम पर घर करती जा रही है। यही वह विषय है जो हमारे जातीय संस्कार और गौरव बोध का हनन कर हमें अस्मिता शून्य बनाता जा रहा है। हिन्दी के विकास, प्रचार-प्रसार और संवर्द्धन के लिए शासकीय सहायता, प्रयत्न, प्रेरणा, और अनुदान कभी भी प्रेरक नहीं रहे। विगत दो सौ वर्षों के इतिहास की साक्षी 18वीं और 19वीं शताब्दी रही हैं। राजाश्रय की उसने न तो कामना की और न सहज रूप में राजाश्रय उसे सुलभ हुआ। परतंत्र भारत में हिन्दी की जो स्थिति थी उसे दयनीय नहीं कहा जा सकता। विदेशी व्यापारियों के सामने

भारत में माध्यम का प्रश्न आरंभ से भारत में था और अंग्रेज, फ्रेंच, डच पोर्तुगीज आदि सभी जो सभी ने अपनी सूझ-बूझ इसे हल किया था।

प्रसिद्ध भाषा शास्त्री सुनीति कुमार चटर्जी ने अपनी पुस्तक में एक डच यात्री जॉन केटेलर जो सन् 1664 में सूरत में व्यापारी वर्ग में जो भाषा बोली जाती थी वह भाषा माध्यम की समस्या उसके सामने भी थी। वह स्वयं डच भाषी था, किन्तु सूरत के आस-पास व्यापारी वर्ग में जो भाषा बोली जाती थी वह हिन्दी गुजराती का मिश्रित रूप था और उसका व्याकरण हिन्दी परक था। अतः जॉन केटेलर ने डच भाषा में हिन्दी का प्रथम व्याकरण लिखा। सन् 1719 में ईसाई प्रचारक बैजामिन शुल्गे मद्रास आया और उसने ग्रेमेटिका हिन्दोस्तानिक नाम से देवानागरी अक्षरों में हिन्दी व्याकरण की रचना की। उसी समय हेरासिम लेवेडेफ नामक क्रिश्चन पादरी ने भाषा पंडितों की सहायता से शुद्ध और मिश्रित पूर्वी हिन्दुस्तान की बोलियों का व्याकरण अंग्रेजी में लिखा।

यह सब बताने का अभिप्राय यह है कि गुजरात और मद्रास जैसे अहिन्दी प्रदेशों में विदेशी विद्वानों ने भाषा ज्ञान के लिए एवं माध्यम भाषा के लिए जिन व्याकरण ग्रंथों का निर्माण किया वे हिन्दी व्याकरण थे। अर्थात् उस भाषा के व्याकरण थे जो दो सौ वर्ष पहले इस देश की लोकप्रिय सार्वभौम भाषा थी। उसका विकास किसी दबाव, लालच, शासकीय प्रबंध का लक्षण नहीं है। जीवन के विविध व्यापारों की अभिव्यक्ति के लिए व्यवहार में लाई जाने वाली वह प्रत्येक भाषा जो अपना संसर्ग दूसरी भाषाओं से बनाए रखती है, और ज्ञान के नित नूतन संदर्भों से जुड़ती रहती है, वह अपनी जीवन्तता बनाए रखती है। अर्थात् व्यवहार धर्मिता और गतिमयता-भाषा की प्रगति को सूचित करने की दो प्रमुख विशेषताएं हैं। भाषा की प्रगति तब मानी जाती है। जब एक ओर वह अधिक प्रौढ़ होती चलती है तो दूसरी ओर उसका प्रसार होता जाता है। पहली स्थिति उसके अर्थ गर्भत्व को संकेतित करती है। और दूसरी उसकी व्यापक स्वीकृति को। पहली स्थिति में उसका अंतरंग विकसित होता है और दूसरी स्थिति में बहिरंग प्रोद्भासित होता है। दोनों के संयोग से भाषा समृद्ध और विशेष प्रभावशालिनी बनती है। जब हम हिन्दी के विकासशील होने की बात कहते हैं तो उसका अभिप्राय भी यही है कि एक ओर उसका अंतरंग विकसित हुआ है तो दूसरी ओर उसे व्यापक स्वीकृति भी मिली है।

एम.ए., पीएच.डी., बाबा साहेब भीमराव अम्बेडकर विश्वविद्यालय, आगरा

सामान्यतः यह अपेक्षा किसी भी भाषा से की जा सकती है किन्तु हिन्दी से इसकी विशेष अपेक्षा इसलिए है क्योंकि संविधान के अनुसार यह संघ की राजभाषा है और विभिन्न प्रदेशों के बीच संपर्क भाषा की भूमिका का निर्वाह उसे करना है। ऐसी स्थिति में यह प्रश्न स्वाभाविक है कि, हिन्दी किन दिशाओं में है, और कितनी विकसित है? और उसके विकास की क्या अपेक्षाएँ हैं? हिन्दी उन अपेक्षाओं को कहां तक पूरा कर पा रही है, या फिर कौन से साधक तत्व हैं और उनसे कैसे निपटा जाए? भाषा के जिस द्विपक्षीय विकास की बात यहां कही गयी है उसे क्रमशः गुणात्मक विकास एवं संख्यात्मक विकास कहा जा सकता है। गुणात्मक विकास ही उसके संख्यात्मक विकास का कारण रहा है अतः आज भी हमें उसके गुणात्मक विकास की ओर अधिक सक्रिय और सजग रहने की आवश्यकता है। गुणात्मक विकास की भी दो दिशाएँ हैं। 1. ललित साहित्य सृजन, 2. ज्ञानात्मक साहित्य की रचना और उसकी अभिव्यक्ति का विकास। आज जिस संदर्भ में हिन्दी पर विचार किया जा रहा है वह ललित साहित्य की प्रौढ़ता को लेकर नहीं है।

राष्ट्र के समक्ष जो चुनौती है वह व्यावहारिक धरातल पर भाषिक संपर्क और उसके माध्यम से पारस्परिक सहयोग की भूमिका तैयार करने की है। नयी तकनीक, नये आविष्कार और विज्ञान की अनन्त उपलब्धियों और संभावनाओं को हमें अपनी भाषाओं के माध्यम से उजागर करना है। इस दिशा में भी यद्यपि प्रयत्न हो रहे हैं पर जितने और जिस गति से हो रहे हैं वे पर्याप्त नहीं हैं। जिस भाषा को सदियों से विदेशी भाषाओं के शासन ने दबोचे रखा, उससे एक दम से किसी चमत्कार की आशा नहीं की जा सकती फिर भी यदि प्रयास

ईमानदारी से किए जाए तो 62-63 वर्ष कम नहीं होते। इस दिशा में भौतिक चिंतन एवं लेखन के साथ हमें अंतर्राष्ट्रीय जगत से संपर्क बनाए रखना होगा। आज का युग अंतरावलंबन का युग है। विकसित देशों में भी अपनी समृद्ध भाषा में लिखे गए साहित्य के अतिरिक्त उत्तरदेशीय भाषाओं में लिखे गए साहित्य से लाभ उठाया जाता है। आज हम इंटरनेट के जरिए किसी भी देश के पुस्तकालय में प्रवेश पा सकते हैं। हिन्दी पत्र-पत्रिकाएँ भी इसके जरिए विश्व भर में आसानी से पढ़ी जा रही हैं। अतः समस्त वातायनों को बन्द करके हिन्दी को सिंहासनारूढ़ कराने की बात हम नहीं कहते। हिन्दी की संपूर्ण प्रतिष्ठा के बावजूद ज्ञान-विज्ञान के नवीन स्रोतों की जानकारी के लिए समृद्ध भाषाओं के उपयोग की आवश्यकता पर कोई प्रश्न चिह्न नहीं लगाया जा सकता। विधागत विशेष ज्ञान के प्रस्तुतीकरण के साथ-साथ ज्ञान के प्रस्तुतीकरण के साथ-साथ हिन्दी को अन्तर्देशीय व्यवहार की भाषा के रूप में भी पनपना और विकसित होना है।

पारस्परिक व्यवहार के अपने तकाजे होते हैं। भाषा के संदर्भ में ये तकाजे उसकी रूप रचना से संबंध रखते हैं। यहां रूप रचना से अभिप्राय भाषा की शब्द संपदा, पारिभाषिक शब्दावली का गठन, अभिव्यक्ति की सरलता या बोध गम्यता, तथ्यपरकता और विषय संबद्धता से है। व्यावहारिक धरातल पर व्यहृत होने वाली किसी भी भाषा को इन्हें या ऐसे ही अनेक तत्वों को अपने में समाहित करना पड़ता है। इस संदर्भ में यह स्पष्ट करना समीचीन होगा कि व्यावहारिकता का अर्थ भाषा की स्वच्छन्दता या मनमाना प्रयोग नहीं है। व्यावहारिक और मानक भाषा में कोई अन्तर्विरोध भी नहीं है। व्यावहारिक दृष्टि से किसी भी भाषा की तैयारी का अर्थ है उसके मानक

रूप का सर्वसुलभ और सहज बोधगम्य रूप में तैयार होना। व्यवहार भाषा के रूप में हिन्दी की श्रेष्ठता और सिद्धता का आधार है उसकी शब्द संपदा।

किसी की शक्ति और संपन्नता केवल इस बात पर निर्भर नहीं होती कि वह अपने शब्द कोष में कितने शब्द संभाले हुए है बल्कि यह देखना भी जरूरी है कि उसमें नवीन शब्दों के निर्माण की कितनी क्षमता और शब्दों को आत्मसात करने की कितनी उदारता है। हिन्दी में ये दोनों ही विशेषताएँ विद्यमान हैं। मध्यकालीन कवियों ने अरबी-फारसी के न जाने कितने शब्दों को न केवल अपनी भाषा में छपा लिया बल्कि उन्हें हिन्दी की प्रवृत्ति के अनुसार ढाल भी लिया था। यह क्रम चलता रहना चाहिए था। हिन्दी की मौजूदा स्थिति निराशाजनक तो कदापि नहीं है। आवश्यकता केवल इस बात की है भाषागत राजनीति में न उलझकर हिन्दी को अपने हित के लिए दृढ़ता से उस नीति का अनुसरण करना होगा जिससे वह और अधिक समृद्ध और सशक्त होती जाए और उसकी सर्वग्राह्यता बनी रहे।

संदर्भ ग्रंथ सूची :

1. अच्छी हिन्दी संभाषण और लेखन-तेजपाल चौधरी
2. आधुनिक संदर्भों के परिप्रेक्ष्य में हिन्दी भाषा और सहित्य-आनन्द मोदक
3. आदिकालीन हिन्दी भाषा और सहित्य-प्रेम शंकर मिश्रा
4. ऐतिहासिक भाषा विज्ञान-राजमल बोरा
5. भारत का भाषा सर्वेक्षण-सर जॉर्ज इब्राहिम गिरयार्सन
6. भारत सरकार की राजभाषा नीति-अरविन्द कुलश्रेष्ठ
7. भारतीय भाषाएँ और हिन्दी-ओम प्रकाश केजरीवाल
8. भाषा, बहुभाषिता और हिन्दी-प्रणव कुमार बंधोपाध्याय
9. भाषा भूगोल-कैलाश चन्द्र भाटिया

A Study of Different Ideological Influences on B.R. Ambedkar

Dr. Gajendra Kumar¹
Dr. Subodh Kumar Chaudhary²

Abstract

Very few people know that the Albert Einstein was a piano-master also, Leonardo-da-Vinchi was also a scientist, Rabindranath Tagore was also a painter and this series may go on and on. It happens with all the great celebrities because their contributions in certain fields are so overwhelming that they become almost synonymous with their names.

It so happened with Dr. B.R. Ambedkar also. With his enchanting performance he resolved to extricate the down-trodden community from inhuman and social discriminations. He was the harbinger of down-trodden. His ideal of the society was to be based on the principles of liberty, equality and fraternity.

Dr. B.R. Ambedkar (14-04-1891 – 06-12-1956) was a multi-dimensional personality. He appeared on the Indian national scene when India was passing through the distress of disintegration, demoralization, untouchability and discriminations of various kinds. Dr. B.R. Ambedkar believed that equality and freedom are possible only after breaking down all the privileges. Privilege, according to him is a barrier to progress because it creates difference and thus, perpetuates injustice. He criticized the prevalent caste system for being discriminatory and exploitative as it provided everyone the freedom

to express his nature, his 'prakriti'. Dr. B.R. Ambedkar dedicated his life to upliftment of down-trodden communities. He was aghast at all the glaringly disproportionate distribution of wealth in society. He wanted socialism and egalitarianism to come through the process of evolution as against Marx's prescription of revolution and class-struggle.

In fact, noteworthy streams of the opinions of stalwarts like Buddha, Kabir, Jyotiba Phule, Ranade, John Dewey, J.S. Mill, Karl Marx and Booker T. Washington (reformer and educator of the Negro race in America) profoundly influenced the sensitive mind of Dr. B.R. Ambedkar. His educational sojourns in the U.K. and U.S.A. accompanied with bright social outlook made him to resolve to extricate the down-trodden community from the inhuman and social discriminations.

Dr. B.R. Ambedkar always made efforts to maintain a balance between thought and action. His principle of dynamism recognized that there is nothing fixed, nothing eternal, nothing *sanatan* : that everything is changing and that change is the law of life for individuals as well as for society¹.

Meanwhile, cumulative exposure to the thoughts and ideologies of Indian and Western thinkers resulted in resolute conviction and uncompromising zeal for dispensing with prevalent social discriminations on a comprehensive scale. Obviously, Dr. Ambedkar, derived his inspiration from the men of letters and towering personalities mentioned below:

Gautam Siddharth (563B.C.-483B.C.) known as Mahatma or Lord Buddha was one of the greatest spiritual leader of India. His *dhamma* inspired both Gandhi and Ambedkar, though they were not the same wavelength Buddha's doctrine of *Anicca* (transitoriness) and *Anatta* (egolessness) exercised a great influence on Dr. Ambedkar. These two principles made him both scientific and humanist in outlook. These led him to question the infallibility of the Vedas; the faith

¹Reader, History Department, L.S. College, Muzaffarpur, ²M.A., Ph.D., B.R.A.B. University

in the salvation of the soul, the efficacy of rites, ceremonies and sacrifices as means of obtaining salvation; the theory that God created man or that he came out of the body of Brahma; and the doctrine of *Karma* which is the determination of man's position in present life by deeds done by him in his past life. The impact of the teachings of Buddha can be seen in Ambedkar's writings.

Buddha influenced his mental and metaphysical attitude. Buddha's stress on the recognition of "mind as the centre of every thing" on the notion that the "mind is the fount of all the good and evil that arises within and befalls us from without" led Ambedkar to affirm that the "cleansing of the mind is the essence of religion".²

Dr. Ambedkar was influenced a great deal by Buddha. He said that Buddha was his first Guru. Like Buddha, Ambedkar revolted against the Hindu religious works - the *Vedas*, the *Brahmanas* and also the *Upanishadas*, as their contributions to philosophy provided no uniform social values. He wrote the book, *Buddha and His Dhamma*.³

Buddha's unyielding faith in the capacity of man to shape his own destiny appears to have been the most decisive factor which exercised a lasting influence on Ambedkar. His idea that birth is the cause of death might have led Ambedkar away from the obscurantist trapping of religious beliefs. He was

convinced that *dukha* or suffering was not only social but also economic, and therefore, while striving for self development one has to pay heed to social obligation. Therefore, he accepted the values of *saddhamma*, that is, social democracy.

Besides being a Saint, Kabir was a great Philosopher and a social reformer in the Indian medieval period. Kabir took him to Bhakti (devotion) cult. In fact, Ambedkar regarded Kabir as his second Guru. He believed in the famous lines of Kabir "*Jat pant puche na koi, Hari ko bhaje so harika hoi!*" Kabir's poems express in elegantly imaginative terms the rational and secular ideas of Buddha.

Kabir made Ambedkar crusader against casteism and gross social inequality.⁴ Taking cue from Kabir, Ambedkar also condemned caste and religious distinction in no uncertain terms and advocated universal brotherhood of man. Like Kabir, he also listened to conscience and not to scriptures, echoing the sentiment of Kabir.

The thought of Kabir taught him not to regard any one as a great man or Mahatma, since it is difficult even to be human let alone be a saint, Kabir says: "*Manas hona Kathin haya tu sadhu kahense hoy!*" Ambedkar never regarded Gandhi as a 'Mahatma'. He thought of him as a 'Mr. Gandhi.'

Jyotiba Phule (1827-1890) a social reformer of the 19th century in Maharashtra of his time also inspired him to strive

for anti-Brahminism and amelioration of the condition of the masses, their education and economic uplift.⁵

In fact, Ambedkar regarded Phule as his third Guru. He held Phule in great esteem because he had started the first school for women and untouchables like the Mahar, Kumbhar, Mali, Mang, Shimphy and others. He also criticized the immutability of the *Manusmriti*, the *Vedas* and the *Brahmanas*.

Ambedkar dedicated his book *Who were the Shudras?* to the memory of Phule whom he called the greatest Shudra of Modern India who made the lower class of Hindus conscious of their slavery to the higher class and who preached the gospel that for India social democracy was more vital than independence from foreign rule".⁶

Like Phule, he realized that knowledge is prior to independence. He knew too well that it is one thing to theorise on exploitation and quite another to suffer exploitation. He saw that the untouchables suffered enormously both at the level of social relations and institutional practices.

But more than this, the practice of untouchability sanctified by the traditions have created rigid barriers for the lower castes, especially the denial of temple entry, access to drinking water, schools, public offices etc, and they were forced to live essentially at the mercy of savarna castes.⁷

The ideas of M.G. Ranade a

great jurist and a social reformer of his time also inspired his political philosophy and made his approach to the problems a bit more systematic and revolutionary. The political philosophy of Ranade was summed up by him in three propositions.⁸

- (i) We must not set up as our ideal something which is purely imaginary. An ideal must be such as to carry the assurance that it is a practicable one.
- (ii) In politics, sentiment and temperament of the people are more important than intellect and theory. This is particularly so in the matter of framing a constitution.
- (iii) In political negotiations the rule must be to pursue what is possible.

This does not mean that one should be content with what is offered when one knows that sanctions are inadequate to compel the opponent to concede more.

Ambedkar hailed Ranade as the supporter of re-marriage of widows, women's right to property, education of women, prohibition of child marriage and other social reforms.

John Dewey was Ambedkar's mentor at Columbia University. His philosophy of instrumentalism led Ambedkar towards a critical analysis of the concrete problems facing humanity. His dogmatic approach convinced him that any doctrine or

philosophy with sought to offer a way out of the troubles in which humanity was caught must be dynamic and pragmatic. John Dewey criticized the old philosophers who advocated idealism and other obsolete things.⁹ Ambedkar also criticized the ancient philosophers of India like Kapila and the religious books, known as *Brahmanas* and *Upanishadas*.

Dr. Ambedkar fully endorsed Dewey's view on education as a means to change the world and not merely to understand it. Education should be capable of creating human values which have universal applicability. Ambedkar established the "People's Education Society" in Bombay in 1946 in order to raise the cultural level of the depressed and oppressed classes who did not have any worthwhile cultural heritage as they were denied educational facilities.¹⁰

J.S. Mill also influenced B.R. Ambedkar in a significant manner. The writings of J.S. Mill inspired him to appreciate the importance of individual step and personal responsibility. Like Mill, he was convinced that unless men are free to form and maintain their own opinions, they cannot develop that mental well-being on which everybody depends. Freedom of thought is absolutely necessary; freedom of action has its limits; one must not make himself a nuisance to others.¹¹

Karl Marx and Ambedkar were two revolutionaries who

raised their voice against all types of exploitation and propounded new ideas and methods to emancipate the millions of working class and depressed class communities. Karl Marx, too influenced Dr. Ambedkar.

His theory of class struggle was critically examined by Dr. Ambedkar. In India the poor were exploited not only by the rich but also the so-called caste Hindus. While pointing out the difference between class and caste, he observed that the down-trodden people in India were the last to be hired and the first to be fired. He was of the opinion that those who were under the fetters of slavery could only themselves remove their slavery.

Those on whom exploitation is imposed should unite with the realization of being slaves and rebel against it. But he differed from Karl Marx on some basic points, one such point being that the suffering is not only due to economic exploitation.¹²

Booker T. Washington was a great reformer and educator of the Negro race in America. Washington inspired Ambedkar and made him aware of the educational and economical prescription, which should be disseminated among the down-trodden communities which had been crushed physically, mentally and spiritually. After Ambedkar entered in the domain of politics in India, his attention was for sometime diverted from the educational and economic system of the

depressed class communities. Moreover, Ambedkar had his own diagnosis of the Indian situation. The job in the lower categories of services and military that were demanded by Ambedkar for the depressed classes were not enough to raise them in the scale of life. Ambedkar knew well that more the education, the more the chances for progress and the easier the opportunities for his people. But since he thought that the task of investing his people with political equality and political power would be automatically solved through Government efforts and agencies, he devoted his time and talent more to securing educational uplift.¹³

Ambedkar thought that complete destitution and helplessness had made the untouchables the bonded slaves of Hindu society. They were just hewers of wood and drawers of water. Their condition was worse than that of the Negroes of America. For example, the Negroes did not have free access only to the coach reserved for the white in the trains and the buses. This discrimination was based on the principles of "separate but equal" clause notwithstanding the provisions of the 14th amendment of the constitution of the United State of America. According to Ambedkar, the condition of the Negroes was certainly better than the condition of the untouchables. He pithily pointed the difference between the slavery of the Negroes and the untouchability of the down-

trodden.¹⁴ A second remedy lay in the secular pattern of education. Lesson based on the Chaturvarna, the caste and the observance of untouchability should not be prescribed for study. Instead, job - oriented education could be more beneficial. The educational pattern set up by Washington could be taken up as a model for India. More and more pupils belonging to the ex-untouchables could be given training in engineering, medicine, ship-building and mechanical works.¹⁵

It is, thus, clear that constant brushing with the thought of the above mentioned Indian and Western thinkers resulted in resolute conviction and uncompromising zeal for dispensing with prevalent social discriminations on a comprehensive scale. Ambedkar gradually emerged as a keen political observer, famous defender, watchful thinker and towering personality of the revolutionary social reformation movement and the fearless champion of the down-trodden masses. Gandhiji remarked that he was fierce and fearless. To conclude, though relentless pursuit of ideals, profound readings and conscious watchfulness of the life and deeds of men of letters and worthy contemporaries, Ambedkar evolved his own colourful personality. Influence of the above mentioned historical personalities over his own personality is not hard to discover. However, Ambedkar did not become a carbon copy of his mentors. He very much retained originality of his

person which was hard to be ignored even by his staunch opponents.

References :

1. Kuber, W.N., *B.R. Ambedkar-Builders of Modern India*, Publications Division, P. 23.
2. Bahadur Mal, *The Religion of Buddha and its Relation to Upanishadic Thought*, Vishveshvaranand Institute Publications. Hoshiarpur, P. 57.
3. Ambedkar, B.R., *The Buddha and his Dhamma*, Siddharth College Publication, Bombay, 1957, P. 87.
4. Keer, Dhananjay, *Dr. Ambedkar : Life and Mission* (pp. Bombay-34, Reprint 1987) P. 8-9.
5. Kuber, W.N., *B.R. Ambedkar-Builders of Modern India*, Publication Division, P.20.
6. Ambedkar, B.R., *Who were the Shudras?*, Reprint Bombay, 1970, dedication.
7. Punaleka, S.P. , *Ambedkar and Dalit Masses*, P. 491.
8. Ambedkar, B.R., Preface to *Ranade, Gandhi and Jinnah*, PP. 39-40.
9. Khairmode, C.B., Article (Marathi) on B.R. Ambedkar in the special issue of *Millind College of Arts Magazine*, April 1966, PP. 94-95.
10. Ambedkar, B.R., *Annihilation of Caste*, Bheem Patrika Publication, Jullundhar 1968, P. 73.
11. Mahajan, V.D., *Recent Political Thoughts*, S. Chand and Co, Delhi 1965, P. 45.
12. Ambedkar, B.R., 'Speech on Buddha and Karl Marx', Reprinted in *Thoughts on Ambedkar*, ed. Hotilal Nim, S.E. and G. Society, Agra 1969. PP. 3-5.
13. Keer, Dhananjay, *Dr. Ambedkar : Life and Mission* (PP. Bombay-34, Reprint 1987), P. 126.
14. Clemens, Hollities and Gardner, *The American Negro*, Webster Division, Merah Hill, 1965, PP. 24-25.
15. Lokkende, G.S., *B.R. Ambedkar : Study in Social Democracy*, P. 140.

Role of Muslim League in the Creation of Pakistan

Anil Kumar Rai

Anti partition agitation staged by Hindus made it clear to the Muslims that they must have a separate political organization. In December, 1906 Muslim Leaders from all over the Sub Continent assembled in Dacca to attend the All India Muhammadan to establish a central political organization for Muslims called the "All India Muslim League."

The Muslim League was established with the primary aim of protecting the political rights of Indian Muslims and presenting their demands and problems before the British Government.

Foundation of Muslim League

The success of Simla Deputation made it imperative for the Muslims of the Sub Continent to have their own political organization. In 1906, the Muslims of India founded a political party of their own known as "All India Muslim league."

Causes of Muslim League's Foundation

The partition of Bengal by the British Government in 1905 greatly embittered the relations between Hindus and Muslims. The partition ensured a number of political benefits for the Muslim but the Hindus reacted towards the partitions of Bengal in a hostile and violent manner. This made it clear that the Hindus were not willing to give Muslims their due share. This violent protest of the Hindus convinced the educated Muslims that they could be redeemed only if they created their own political force and their own leadership.

Aims of Muslim League

The aims of Muslim League are given below:

1. To safe guard and protect Muslim interests and to convey their demands to British Government.
2. To create a feeling of respect and good will in Muslim for the British Government.
3. To promote brotherhood between the different nations of India.

Role of Muslim League

The role played by All India Muslim League in the creation of Pakistan is summarized under:

1. *Minto - Morley Reform Act - 1909*: The Muslims under the able leadership of the Muslim league now began to press for the separate electorate for the Muslims. The authorities accepted their demand in an Act, called "The Minto - Morley Reform Act", in 1909.
2. *Lucknow Pact - 1916*: In November 1916, two committees of League and Congress met at Calcutta and drew an agreement draft of political reform for India called "Lucknow Pact." Through this pact the Congress recognized the separate status of Muslims.
3. *Simon Commission*: In 1927, Simon Commission was sent to India under the chairmanship of Sir John Simon to settle Muslim Hindu differences. It was rejected because there was no Indian member on the commission.
4. *Jinnah's Fourteen Points - 1929*: The Quaid-e-Azam refused to accept the Nehru - report. In order to protect the Muslim's point of view on the political issues of South Asia, he prepared a draft of guiding principles consisting of 14 points, popularly known as "Jinnah's Fourteen Points."
5. *Allama Iqbal's Allahabad Address - 1930*: In 1930, in his presidential address at annual session of League at Allahabad, Iqbal proposed the formation of a separate Muslim State by combining Northern and South-Western Muslim majority region in Sub Continent.
6. *Day of Deliverance*: On 22 December, Muslim League observed "Deliverance Day" to thank God for resignation of Congress Ministers.
7. *Pakistan Resolution - 1940*: The attitude of the Hindus made it clear that the Hindus and the Muslims were two separate nations. On March 23, at the annual session of Muslim

Research Scholar, VKSU, Arrah

League at Lahore, the famous resolution, commonly known as the Pakistan Resolution was passed. It was presented by Maulvi Fazlul Haq. Quaid-e-Azam said in his address: "By all means Muslims are one nation and they need a separate homeland where they could live their spiritual, cultural, economical, social and political lives independently."

8. *Cripps Mission - 1942*: Sir Stafford Cripps was sent by the British Government to India, to discuss with Indian leaders, the future Indian Constitutions. His proposal was rejected by both the Congress and the League. The Congress characterized them as "a postdated cheque on a failing bank." Jinnah said that: "If these were accepted "Muslims would become a minority in their majority provinces as well."
9. *Gandhi Jinnah Talks - 1944*: Gandhi held talks with Jinnah to discuss about the future of India, but no fruitful results came out of it because Gandhi did not accept Muslims as a separate nation. Louis Feisher wrote: "The wall between Jinnah and Gandhi was the Two Nation Theory."
10. *Simla Conference - 1945*: Lord Wavell called a conference at Simla. The conference failed to achieve any purpose due to one sided attitude of Lord Wavell. In this conference, Quaid-e-Azam made it crystal clear

that the Muslim League can represent Muslims of India.

11. *General Elections - 1945 - 1946*: Elections for the central and provincial assemblies were held in 1945-1946 in which Muslim League won 30 seats of central legislative meant for Muslims and 430 seats out of 495 in the provincial legislative. Quaid-e-Azam said on this occasion: "I have no doubt now in the achievement of Pakistan. The Muslims of India told the world what they want. No power of world can topple the opinion of 10 crore Muslims of India."
12. *Cabinet Mission - 1946*: Cabinet Mission visited India in 1946 and submitted its recommendations to the Britishers. As a result Interium Government was formed but Congress and League couldn't cooperate amongst themselves.
13. *Delhi Convention - 1946*: Quaid-e-Azam called a convention of all the Muslim League members at Delhi. At the convention every member took the pledge to under go any danger for the attainment of national goal of Pakistan.
14. *3 June Plan - 1947*: Lord Mount Batten prepared the plan for transference of power according to the wish of people. He emphasized on the partition of the country and told that it was the only solution of the Indian political deadlock. Both League and Congress accepted the plan.

Creation of Pakistan

In 1940 the Muslim League formally endorsed the partitioning of British India and the creation of Pakistan as a separate Muslim state. During pre-independence talks in 1946, therefore, the British government found that the stand of the Muslim League on separation and that of the Congress on the territorial unity of India were irreconcilable. The British then decided on partition and on August 15, 1947, transferred power dividedly to India and Pakistan. The latter, however, came into existence in two parts: West Pakistan, as Pakistan stands today, and East Pakistan, now known as Bangladesh. The two were separated by 1,600 km (1,000 mi) of Indian territory.

Problems of Partition

The division of the subcontinent caused tremendous dislocations of populations. Some 6 million Hindus and Sikhs moved from Pakistan into India, and about 8 million Muslims migrated from India to Pakistan.

The demographic shift was accompanied by considerable inter-ethnic violence, including massacres, that reinforced bitterness between the two countries. This bitterness was further intensified by disputes over the accession of the former native states of India to either country. Nearly all of these 562 widely scattered polities had joined either India or Pakistan; the princes of Hyderabad, Junagadh, and Kashmir, however, had chosen to join neither country. On August 15, 1947, these three states became technically independent, but when the Muslim ruler of Junagadh, with

its predominantly Hindu population, joined Pakistan a month later, India annexed his territory. Hyderabad's Muslim prince, ruling over a mostly Hindu population, tried to postpone any decision indefinitely, but in September 1948 India also settled that issue by pre-emptive annexation. The Hindu ruler of Jammu and Kashmir, whose subjects were 85 per cent Muslim, decided to join India. Pakistan, however, questioned his right to do so, and a war broke out between India and Pakistan. Although the UN subsequently resolved that a plebiscite be held under UN auspices to determine the future of Kashmir, India continued to occupy about two thirds of the state and refused to hold a plebiscite. This deadlock, which still persists, has intensified suspicion and antagonism between the two countries.

Pre-Republican Era

The first independent government of Pakistan was headed by Prime Minister Liaquat Ali Khan. Muhammad Ali Jinnah was Governor-General until his death in 1948. From 1947 to 1951 the country functioned under unstable conditions. The government endeavoured to create a new national capital to replace Karachi, organize the bureaucracy and the armed forces, resettle refugees, and contend with provincial politicians who often defied its authority. Failing to offer any programmed of economic and social reform, however, it did not capture the popular imagination. In his foreign policy Liaquat established friendly relations with the United States, when he visited President Harry S. Truman in 1950. Liaquat's United States

visit injected bitterness into Pakistan's relations with the Union of Soviet Socialist Republics (USSR) because Liaquat had previously accepted an invitation from Moscow that never materialized in a visit. The United States gave no substantial aid to Pakistan until three years later, but the USSR, Pakistan's close neighbor, had been alienated.

After Liaquat was assassinated in 1951, Khawaja Nazimuddin, an East Pakistani who had been Governor-General since Jinnah's death, became Prime Minister. Unable to prevent the erosion of the Muslim League's popularity in East Pakistan, however, he was forced to yield to another East Pakistani, Muhammad Ali Bogra, in 1953.

When the Muslim League was routed in East Pakistani elections in 1954, the Governor-General dissolved the constituent assembly as no longer representative. The new assembly that met in 1955 was no longer dominated by the Muslim League. Muhammad Ali Bogra was then replaced by Chaudhuri Muhammad Ali, a West Pakistani. At the same time, Iskander Mirza became the Governor-General of the country. The new constituent assembly enacted a bill, which became effective in October 1955, integrating the four West Pakistani provinces into one political and administrative unit. The assembly also produced a new constitution, which was adopted on March 2, 1956. It declared Pakistan an Islamic republic. Mirza was elected Provisional President.

References

- Fazal Haque: *Every day with the Quaid-i-Azam*, Karachi, Sultan Ashraf Qureshi, 1976.

- Francis G.: *India's Revolution: Gandhi and the Quit India Movement*, Harvard UP, Cambridge, 1973.
- Gilmartin, David: *Empire and Islam: Punjab and the Making of Pakistan*, London, Oxford UP, 1988.
- Goetz, Hermann: *The Art of India*, MacMillan, New York, 1964.
- Green, Martin: *The Challenge of the Mahatmas*, Basic Books, New York, 1978.
- Gupta, P. S.: *Towards Freedom: Documents on the Movement for Independence in India, 1942-1944*, Delhi, Oxford UP, 1997.
- Gurharpal Singh: *Region and Partition: Bengal, Punjab and the Partition of the Subcontinent*, Karachi: Oxford University Press, 1999.
- Harun-or-Rashid: *The Foreshadowing of Bangladesh : Bengal Muslim League and Muslim Politics (1906-1947)*, University Press, Delhi, 2003.
- Hasan, Khalid: *Quaid-i-Azam Mohamed Ali Jinnah: A Centenary Tribute*, London, Information Division, Embassy of Pakistan, 1976.
- Hasan, Murhirul: *India Partitioned: The Other Face of Freedom*, New Delhi, Roli Books, 1995.
- Haynes, Jeff: *Religion, Globalization, and Political Culture in the Third World*, New York, St. Martin's Press, 1999.
- Hodson, H. V.: *The Great Divide: Britain-India-Pakistan*, Karachi, Oxford UP, 1993.
- Ispahani, M. A. H.: *Quaid-i-Azam Jinnah As I Knew Him*, Karachi, Forward Publications Trust, 1966.
- Jafar, Malik Muhammad: *Jinnah as a Parliamentarian*, Lahore, Afzar Publications, 1977.
- Jain, Jasbir: *Reading Partition, Living Partition*, Rawat Publications, 2007.
- Jain, Vidya: *M.K. Gandhi, Leader of the Masses*, Deep & Deep Publications, New Delhi, 1995.
- Jalal, Ayesha: *The Sole Spokesman: Jinnah, the Muslim League and the Demand for Pakistan*, Cambridge, Cambridge UP, 1985.

Indian Resistance Movements in the Early Nineteenth Century

Chandrashekhar Mishra

After the final defeat of the Marathas in 1818, the authority of the East India Company in the newly ceded and conquered territories in central and northern India was challenged on many fronts. Dacoity, or banditry was endemic, of which the so-called thugs were the most notorious example. The word 'thug' is of Indian origin, *thagi* meaning 'to deceive'. Although terms like it could be found in generic use in previous periods, 'thug' was first used as a specific category by a British district officer named William Sleeman, in application to a variety of groups of marauding bandits in central India in the 1820s. The suppression of the thugs thereafter became part of the great civilising mission of the British in India, along with the abolition of sati, infanticide, human sacrifice and other supposed social evils. Work on these fronts was faithfully reported to the Board of Control in London and the annual *Statement Exhibiting on Moral and Material Progress and Condition of India* from 1859 onwards.

The thug phenomenon was paralleled by another and more serious law and order problem in the early nineteenth century, which was similar in causation: the Pindaris. They were bandits who raided whole villages on horseback, principally in the newly ceded territories in central and northern India [Anon 1818; Ghosh 1966]. The Pindaris were mostly unemployed mercenary cavalymen who had served in the armies of the Maratha Princes and others, before being disbanded in 1818. The threat that they posed was so considerable that an entire sepoy army had to be sent to suppress them. The thugs and the Pindaris occupied a great deal of British military manpower, but there were numerous other uprisings in the same period to occupy them, many in adivasi or tribal areas. For example in

the 1820s, a succession of revolts occurred amongst the Bhil tribes in Gujarat, and the Kol in Bihar between 1829 and 1833. Most serious of all was a revolt by the Santhals in 1855, just two years before the uprising of 1857, following which more than 10,000 tribals were killed in British reprisals in an attempt to pacify the territory [Guha 1983]. Nomadic and 'wandering' communities had good cause to resent the British, by whom they had been systematically persecuted. In the early 19th century huge areas of grazing lands around Delhi, used by the Gujars, Rangars and Bhattis were cleared and given by the British to Jat peasant farmers to cultivate. These communities were therefore amongst the first to resort to arson and banditry as soon as British control collapsed in 1857.

They all had one thing in common, being in one way or another losers in the land revenue settlements of the early nineteenth century. The Gujars and Bhattis lost land because the British did not recognise pastoralists to have proprietary right of access or occupancy. Tribals, who practised shifting forms of cultivation, were also frequently denied rights to the land and expelled from large areas of forest which were taken over by the government. It can be conjectured that many so-called thugs may have been Gond adivasis from the highlands of Central India who had been forced out of the forests in which they had traditionally hunted and foraged. From a life of banditry and petty thieving, it was but a small step to join in open rebellion.

The thugs and the Pindaris occupied a great deal of British military manpower, but there were numerous other uprisings in the same period to occupy them, many in adivasi or tribal areas. For example in the 1820s, a succession of revolts occurred amongst the Bhil tribes in Gujarat, and the Kol in Bihar between 1829 and 1833. Most serious of all was a revolt by the Santhals in 1855, just two years before the uprising of 1857, following which more than 10,000 tribals were killed in British reprisals in an attempt to pacify the territory [Guha 1983]. Nomadic and 'wandering' communities had good cause to resent the British, by whom they had been systematically persecuted. In the early 19th century huge areas of grazing lands around Delhi, used by the Gujars, Rangars and Bhattis were

Research Scholar, VKSU, Arrah

cleared and given by the British to Jat peasant farmers to cultivate. These communities were therefore amongst the first to resort to arson and banditry as soon as British control collapsed in 1857. They all had one thing in common, being in one way or another losers in the land revenue settlements of the early nineteenth century. The Gujars and Bhattis lost land because the British did not recognise pastoralists to have proprietary right of access or occupancy. Tribals, who practised shifting forms of cultivation, were also frequently denied rights to the land and expelled from large areas of forest which were taken over by the government. It can be conjectured that many so-called thugs may have been Gond adivasis from the highlands of Central India who had been forced out of the forests in which they had traditionally hunted and foraged. From a life of banditry and petty thieving, it was but a small step to join in open rebellion.

Uprisings of more substantial rural elites as well as of peasants occurred in the first half of the nineteenth century. The Bundela Rajputs, for example, were relatively prosperous landowners in Central India who rebelled in 1842, in reaction to tax increases and oppressive court proceedings which had deprived some of them of land. The mere arrival of a British land survey team, whose task was to measure the fields and decide how much tax should be paid, could provoke a riot, as occurred in Khandesh in 1852. There were also violent outbreaks among the peasantry on the Malabar Coast, where Muslim Mappila tenants were almost

continuously in revolt against Hindu landlords appointed by the British.

Finally, in urban areas, unrest was often communal, characterised by the rioting of unemployed Muslim artisans against the Hindu money-lenders who were prospering under colonial rule. The replacement of the law officers of the old Mughal cities (such as the Kotwal, Qazi, and Mufti) by brusque colonial officials added further to the prevailing sense of unease. Dissent and unrest were therefore widespread during the early part of the nineteenth century, but the inadequate intelligence of the East India Company meant that the seriousness of this opposition was not appreciated until events overtook them. When the general insurrection occurred in 1857, the company was therefore taken completely by surprise. The sudden collapse of British power merely provided the opportunity for many of these dissenting groups to rise up at the same time. This was what was unique about 1857.

Rethinking Tribals

Ever since the Portuguese travel writers and missionaries decided to describe the vast variety of ethnic and occupational groups and sects of the Indian subcontinent in terms of "caste" and "tribe", the terms have stuck to society as long-worn masks that start becoming one's real personality. The result is that today no Indian describes society without taking recourse to the categories "caste" and "tribe". In the initial period of India's contact with western nations the two terms were used as synonyms, the

difference lay only in the social status of the groups they described. The synonymy was finally shattered through a legal intervention by the colonial rulers when an official list of communities was prepared by them (in 1872) as the list of tribes. A similar list was prepared in the previous year for communities that were mistakenly thought of as 'criminal' and were covered by the provisions of an inhuman "Criminal Tribes Act of India, 1871." Since then the "tribes" are perceived as a distinct segment of Society. In fact, it is necessary to recognise that every community has certain "caste" characteristics and certain other "tribal" characteristics, the degree of which may differ from community to community.

History has indeed been extremely unkind to the tribal characteristics of the people. The entire burden of the logic and the rhetoric of modernisation has sought to "detrribalise" the vast range of communities. Besides, those communities that are now marked as "tribal" have not been viewed with any degree of respect by the alienated middle classes and intellectuals. None of the brave fights of the tribals against the British has ever been treated as part of the "national" struggle for freedom. From the Bihar uprising of 1778 to Lakshman Naik's revolt in Orissa in 1942, the tribals of India repeatedly rebelled against the British in the North-East, Bengal, Bihar, Madhya Pradesh, Maharashtra, Gujarat and Andhra Pradesh. In many of the rebellions, the tribals could not be subdued by the colonial might, but terminated the struggle only because the British acceded to their

immediate demands, as in the case of the Bhil revolt of 1809 and the Naik revolt of 1838 in Gujarat. The fact, however, is that there is so much in the tribal way of life that the country needs to emulate. Tribals are not known for raping their women, beating and abusing their children, exploiting nature beyond satisfying the minimum human needs, lending money at interest, burning widows, and above all things segregating and stratifying labour in terms of caste. A century and a half of deeply flawed education which has taught us to ape the West in every respect, has also taught us to leave the tribals out as the apes of the great Indian society. And, all that we have so far doled out in the name of tribal policy is but an attempt at extermination of tribal identity so that they remain without a voice and make space for our progress, become our low-grade clones and provide us with cheap labour. In the process, we have forgotten that much that is valuable in society, culture and heritage is of tribal origin, that in fact the tribal still has so much with him which we stand to benefit by learning.

Rarely have we looked at the tribal communities as leaders, at least in certain areas of life, who can reveal to us what civilisation truly is all about. Hence at the turn of the century we must open this question again and work towards formulating a comprehensive tribal policy which will help both the nation and the tribal people. The four principles that we must follow while conceiving such a policy ought to be related to the recognition of the diversity of tribal communities, their special educational needs, an

utmost concern for their genetic mutations, and the recognition of the peculiar character of tribal polity.

It is necessary to recognise that all tribal communities are not alike, that they are products of different historical and social conditions and that they belong to four different language families and several different racial stocks and animistic moulds. Some of them belong to the primitive stock with a continuous cultural history, others have been pushed out of the mainstream and have been "drop-outs" of our main history, yet others are created by various legal and economic interventions in society. Therefore, no uniform policy is ever likely to benefit all tribal communities throughout the country. Next, if the huge workforce has to be given special skills which will improve their economic status, the existing formalities for educational advancement will have to be suspended, and a new kind of non-formal educational structure will have to be evolved. Thus special tribal academies which combine the merits of regular schools and the open universities will have to be instituted. A National Tribal Academy, to regulate the education network will have to be created for this purpose. Similarly, those tribal communities which have become victims of the mutated gene diseases, such as the Korkus and the Bhils, will have to be provided with a special kind of health monitoring system so that the country does not quietly write off these as communities with defective genes. A close attention will have to be paid by social medicine research to the incidence of sickle cell disease.

References

- Ali, Shameen : "A Social History of East Indian Women in Trinidad since 1870," M. Phil, Univ. of the West Indies, 1993.
- Apte, V. M.: *Social and Religious Life in the Grihya Sutras*, Bombay, 1954.
- Arvind Narayan Das: *Agrarian Movements in India : Studies on 20th Century Bihar*, London : Frank Cass, 1982.
- Asad, Talal, : *Anthropology and the Colonial Encounter*, New York: Humanities Press, 1973.
- Augustine, P.A.: *Social Equality in Indian Society*, New Delhi, Concept, 1991
- Bakshi, S.R. : *Arya Samaj and Philosophy of Swami Dayananda*, Vista International Pub, Delhi, 2005.
- Balwally, Darshan: *Growth of Totalitarianism in Arunachal Pradesh, Mizoram and Nagaland*, Guwahati: Delhi: Spectrum Publications, 2003.
- Baneerjee, Amallesh: *Decentralised Planning and Development*, New Delhi: Kanishka Publishers, Distributors, 2004.
- Banerjee, S.: *India's Simmering Revolution: The Naxalite Uprising*, London, 1984.
- Baruah, Sanjib: *India against itself: Assam and the Politics of Nationality*, New Delhi: Oxford University Press, 1999.
- Basham, A.L. : *A Cultural History of India*, Oxford: Clarendon Press, 1975.
- Beckford, James : *New Religious Movements and Rapid Social Change*, Paris and London, Publications, 1986.
- Bhattacharjee, Prodip Nath: *The Jamatiyas of Tripura*, Agartala: Directorate of Research, 1983.
- Bhuyan, B. C.: *Political Development of the North East*, New Delhi: Omsons Publications, 1989.
- Braithwaite, Lloyd : *Social Stratification in Trinidad*, Kingston: Institute of Social and Economic Research, Univ. of the West Indies, 1975.
- Brajamani, S.: *Economic Growth in Manipur: An Empirical Analysis*, Manipur: S. Romesh Singh, 2003.
- Brass, Tom: *New Farmers' Movements in India*, London: Frank Cass, 1995.

Scientific Archeology : The End of the Aryan Invasion Theory

Dr. Nagendra Mishra

Dept. of Ancient History, Magadh
University, Bodh Gaya

In the 1990s, a new wave of scientific evidence, coming partly from satellite photos, geological study, archeological digs, and other anthropological finds began to seriously discredit the old myth. Once the rubble of false assumptions was cleared away, a far more simple scientific picture of the origins of ancient north Indian civilization began to emerge.

Professor Colin Renfrew, professor of archeology at Cambridge University, in his *Archeology and Language: The Puzzle of Indo-European Origins*, (1988) gives evidence for Indo-Europeans in India as early as 6,000 BC. He comments:

As far as I can see there is nothing in the Hymns of the Rigveda which demonstrates that the Vedic-speaking population were intrusive to the area: this comes rather from a historical assumption about the 'coming' of the Indo-Europeans.

Professor Schaffer at Case Western University writes in "Migration, Philology and South Asian Archaeology" that there was an indigenous development of civilization in India going back to at least 6000 BC. He proposes that the Harappan or Indus Valley urban culture (2600-1900 BC) centred around the Saraswati river described in the Rig Veda and states that the Indus Valley culture came to an end, not because of outside invaders, but due to environmental changes, most important of which was the drying up of the Saraswati river.

Schaffer holds that the movement of populations

away from the Saraswati to the Ganges after the Saraswati dried up in about 1900 BC, is reflected in the change from the Saraswati-based literature of the Rig Veda to the Ganges-based literature of the Itihasa and Puranic texts. He also states that the Aryan invasion theory reflects a colonial and Euro-centric perspective that is quite out of date. He concludes:

We reject most strongly the simplistic historical interpretations... that continue to be imposed on south Asian culture history... Surely, as south Asian studies approach the twenty-first century, it is time to describe emerging data objectively rather than perpetuate interpretations without regard to the data archaeologists have worked so hard to reveal.

Anthropologist Brian Hemphill of Vanderbilt University has been studying the human remains of the northern Indian subcontinent for years. He states categorically that his analysis shows no indication of population replacement or large-scale migration. Archaeologist Mark Kenoyer, associate professor of anthropology at the University of Wisconsin at Madison, and co-director of the Harappa Archeological Research project, holds that the invasion theory is completely unsupported by archeological, linguistic, or literary evidence. He writes in an article on the Indus valley civilization:

If previous scholars were wrong about the origin of the Indus people, they also missed the boat when it came to explaining their downfall, which they attributed to an invasion by Indo-Aryan speaking Vedic tribes from the northwest.

Archeological evidence simply does not support the thesis of an outside invasion. Kenoyer argues, "it's likely that the rivers dried up and shifted their courses, altering trade routes and undermining the economy." Kenoyer holds that the Indus valley script can be traced to at least 3,300 BC—making it as old or older than the oldest Sumerian written records. Archaeologist Kenneth Kennedy writes that no Aryan skeletons have been found in the Indus valley that differ from the skeletons of indigenous ethnic groups.

All prehistoric human remains recovered from the Indian subcontinent are phenotypically identifiable as south Asians. Furthermore their biological continuity with living peoples of India, Pakistan, Sri Lanka and the border regions is well established across time and space.

Dept. of Ancient History, Magadh University, Bodh Gaya

Scientific archeology, it is now safe to say, no longer gives the invasion theory a grain of credibility. It has lost its supporters among serious scientists. Also, as professor Renfrew argues, there is no internal evidence from the ancient Vedic literature that Vedic civilization originated outside India. The verses of the Rig Veda, the most ancient songs of Vedic tradition, detail many aspects of daily life of the people. There is no hint in this vast literature of a migration or of a history that lies in a homeland beyond the mountains of northern India. All evidence from archeology, anthropology, and Vedic literature indicate that Vedic civilization was indigenous to northern India. Geological data now explains the demise of the Indus and Saraswati valley civilizations in terms of climactic change, bringing an end to the outsideinvasion theory.

Causes of the Decline of the Indus-Saraswati Civilization

Geological and archeological evidence, it turns out, give strong evidence that a long and devastating drought followed by devastating floods led to the abandonment of the settlements along the banks of the Indus and Saraswati rivers in western India, ending an urban civilization that had flourished, archeologists now surmise, sometime between 2,600 BC and 1,900 BC. The Indus and Saraswati valley civilization was vast and widespread, and covered over 250,000 square miles, from north central India in the east all the way to the eastern edge of Iran in the west. There is no evidence to suggest that this vast civilization was destroyed by

Indo-European Aryan invaders, but rather, it is now virtually certain that its demise came as a result of widespread climactic changes that occurred in 1,900 BC.

Recent studies by Louis Flam of H. H. Lehman College of the City University of New York have shown that the course of the Indus river changed dramatically around 1,900 BC, probably flooding many settlements along the river and disrupting the Indus valley civilization. Jim Schaffer of Case Western University has found impressive evidence that settlers of the Indus valley migrated at this time east to the plane of the Ganges.

Mortimer Wheeler, the anthropologist who excavated Mohenjodaro in the in the 1920s, one of the most well-preserved cities of the Indus Valley civilization, brought to the project an "outside invasion theory." He found unburied skeletons in the most recent layers of the city which led him to think that he had evidence that the civilization was overrun by invaders from outside.

More reliable recent evidence has shown that the people of the Indus valley were not victims of invasion and massacre, but that their civilization withered as a result of various climactic changes, including prolonged droughts and extensive flooding, and possibly also earthquakes that changed the course of the rivers.

It was not outside invaders of India who brought an end to the Indus-Saraswati civilization, but a series of climactic changes and natural disasters. The biases of European scholarship caused them to see invaders where there were none. They existed only in

the imagination of European scholars.

Historical Linguistics and Migrations of Early Civilization

The other issue that needs to be considered is language origins. Historical linguistics appears to detect patterns of language change which some think may imply patterns of migration of early peoples, and which may therefore provide a clue to the origins of Vedic civilization.

The original theory proposed by the early historical linguistics who considered these issues was that Vedic Sanskrit conserved the original sound system of the "proto-Indo-European" language most closely, and that Iranian and European languages underwent a systematic sound shift, creating break-away or daughter languages spoken by the people who populated India and Europe. According to this theory, Vedic Sanskrit was put at near the trunk of the proto-Indo-European language tree, if not the trunk itself. This theory has been challenged and hotly debated in recent years, most especially by computer linguists.

Since the 1990s, it is now common for computer linguists to hold that Sanskrit is not so near the root of the Indo-European language tree, but a subsequent branch. A currently dominant theory is that the original Indo-European language stemmed from an Indo-European proto-language that has since been lost. The first languages to break off from the proto-Indo-European root, according to the dominant contemporary linguistic theories, was Anatolian (the language of what is now central Turkey),

followed by Celtic (a language found in nearby Thrace in northeastern Greece, and also Ireland suggesting that there was a commerce or colonization between Ireland and early Thrace), then Greek, and then Armenian. According to these theories, the Indian and Iranian language groups are still later branches off the proto-Indo-European “root.”

The linguistic evidence appears to imply migrations of people from the Black Sea area into India, and yet there is no anthropological evidence to support either a migration into northern India, or an invasion. Evidence from skeletal remains, as we saw, as well as pottery and other artifacts, show no cultural replacement at any time in north Indian history. This makes it difficult to conclude that a people speaking a proto-Indo-European root language migrated to India from outside, resulting in a language shift to the daughter language of Sanskrit. The hard anthropological evidence just does not support such a view. How else, then, can we account for the apparently late evolution of Sanskrit from the proto-Indo-European root language?

Eminent computer linguists caution against drawing conclusions from computersimulated language programs—which may reflect the assumptions of the programmers more than the branches of the linguistic tree. They caution that computer linguists tend to program in assumptions that reflect their own biases and expectations, and therefore the outcomes cannot be any more accurate than the assumptions.

Computer linguistics does not necessarily mean unbiased, objective linguistics, but may, on the contrary, program in distinct biases of the linguists. If linguists start with a theory of an outside invasion, they will naturally bring those biases into their work, and it is not unthinkable that such biases have coloured computer and historical linguistic theories. It also needs to be pointed out that if a false assumption is programmed in, then anything at all can come out. Anything at all can be derived from a false assumption. If the assumption that Sanskrit is not the proto-Indo-European language root be false, then anything follows.

References

- Abbe, D.: *Hindu Manners, Customs and Ceremonies*, Fifth Indian Impression, CUP, 1985.
- Adolf Kaegi: *The Rigveda: The Oldest Literature of the Indians*, Boston,, Ginn and Co., 2004.
- Agrawala, S.: *Shiva Mahadeva: The Great God*, Veda Academy, Varanasi, 1966.
- Ainapur, L. S.: *Dynamics of Caste Relations in Rural India*, Jaipur, Rawat Publications, 1986.
- Aiyar, M.K.: *Advaita Vedanta, according to Sankara*, Asia Publishing House, New York, 1965.
- Aiyar, R.: *Outlines of Vedaanta*, Chetana, Bombay, 1978.
- Allchin, Raymond & Bridget: *Origins of a Civilization - The Prehistory and Early Archaeology of South Asia*, New Delhi, Viking, 1997.
- Arthur, B.: *The Religion and Philosophy of the Veda and Upanishads*, Harvard University Press, Cambridge, 1925.
- Ashvini Agrawal: *In Search of Vedic-Harappan Relationship*, New Delhi, Aryan Books International, 1986.
- Bahadur, K.P.: *The Wisdom of Vedaanta*, Sterling Publishers Private Limited, New Delhi, 1996.

- Balasubramanian, R.: *Advaita Vedanta*, University of Madras, Madras, 1976.
 - Banerjea, J. N.: *Pauranic and Vedanta Religion*, University of Calcutta, Calcutta, 1996.
 - Banerjee, Nitya Narayan: *Hindu Polity, Positive and Perverted*, Hindutva Publ., Delhi, 1985.
 - Bankimchandra, C.: *Essentials of Dharma*, Sanskrit Book Depot, Calcutta 1979.
 - Basham, A.L.: *The Origin and Development of Classical Hinduism*, Oxford University Press, New York, 1989.
 - Bhatt, Anil: *Caste, Class and Politics: An Emperical Profile of Social Stratification in Modern India*, Delhi, Manohar Book Service, 1975.
 - Bhattacharji, Sukumari: *Literature in the Vedic Age*, Kali Ram Press, Calcutta, 1988.
 - Bhattacharya, K. C.: *Studies in Philosophy*, Progressive Publishers, Calcutta, 1956.
 - Bhattacharyya, Narendra Nath: *Indian Religious Historiography*, Munshiram Manoharlal Publishers, New Delhi, 1996.
 - Blunt, E. A. H. *Caste System of Northern India*, London, Oxford University Press, 1931.
 - Bridget, A.: *Origins of a Civilization: The Prehistory and Early Archaeology of South Asia*, New York, Viking, 1997.
 - Bromley, David and Larry Shinn: *Krishna Consciousness in the West*, Bucknell University Press, Lewisburg, 1989.
 - Bryant, Edwin: *The Quest for the Origins of Vedic Culture: The Indo-Aryan Migration Debate*, Oxford, Oxford University Press, 2001.
 - Buitenan, J.A.B.: *A Source Book of Advaita Vedanta*, The University of Hawaii Press, Honolulu, 1971.
 - Chakravarti, C.: *The Tantras: Studies on their Religion and Literature*, Punthi Pustak, Calcutta, 1963.
 - Chakravarti, Sures Chandra: *The Philosophy of the Upanishads*, University of Calcutta Press, Calcutta, 1953.
 - Chatterjee, A.K.: *A Comprehensive History of Vedanta*, Kali Ram Press, Calcutta, 1999.
- Keshopur, Simri, Buxar.**

Origins of Guru-Shishya Parampara in Ancient India

Dr. Amarkant Singh

Thus our great sanathana darma tradition has been enriched by the Guru-Sishya relationship. Lord Rama's greatness lay in His relationship with His most loyal disciple Hanuman who taught the essence of Ramanamamritim. Lord Krishna gave us the Bhagavad Gita, thanks to his devoted and most trusted disciple Arjuna. Saint Ramakrishna Paramahansa gave to the world Swami Vivekananda who in turn gave to the world the Ramakrishna Mission, embodying the soul of India.

Saint Thyagaraja, an avatar of Sage Valmiki, composed hundreds of soulful Krithis in praise of God. Two Krithis, in particular, refer to the GURU'S role in guiding the seeker on the right path. Guru leka in 'Gowrimanohari' raga is a Krithi in which the Saint of Thiruvaiyar sings how one who is trapped in the jungle of desire, can come out of it with help of the right Guru. Saint Thyagaraja says however learned and good a person might be, life would be meaningless without the guidance of a Satguru. In another Krithi, Sri Naradamuni Gururaya ganti in Bhairavi raga, Thyagaraja explains how Satguru Smaranam helps one in getting rid of ignorance.

History

Parshvanatha, the twenty-third Tirthankar, is the earliest Jain leader who can be reliably dated. As noted, however, Jain mythology asserts that the line of Tirthankars began with Rushabhdeva; moreover, Jains themselves tend to believe that Jainism has no single founder, and believe that Jainism is the one of the world's oldest religions, predating Hinduism. According to scholars, Parshvanatha probably lived in the 9th Century

BCE. In the sixth century BCE, Vardhamana Mahavira became one of the most influential Jainism teachers. He built up a large group of disciples that learned from his teachings and followed him as he taught an ascetic doctrine in order to achieve enlightenment. The disciples referred to him as Jina, which means "the conqueror" and later his followers would use this title to refer to themselves.

It is generally accepted that Jainism started spreading in south India from the third century BCE. i.e. since the time when Badrabahu, a preacher of this religion and the head of the monks' community, came to Karnataka from Bihar.

Kalinga (modern Orissa and Osiaji) was home to many Jains in the past. Rushabh, the first Tirthankar, was revered and worshipped in the ancient city Pithunda. This was destroyed by Mahapadma Nanda when he conquered Kalinga and brought the statue of Rushabhanatha to his capital in Magadh. Rushabhanatha is revered as the *Kalinga Jina*. Ashoka's invasion and his Buddhist policy also subjugated Jains greatly in Kalinga. However, in the 1st century BCE Emperor Kharvela conquered Magadha and brought Rushabhnath's statue back and installed it in Udaygiri, near his capital, Shishupalgad. The Khandagiri and Udaygiri caves near Bhubaneswar are the only surviving stone Jain monuments in Orissa. Earlier buildings were made of wood and were destroyed.

Deciphering of the Brahmi script by James Prinsep in 1788 enabled the reading of ancient inscriptions in India and established the antiquity of Jainism. The discovery of Jain manuscripts has added significantly to retracing Jain history. Archaeologists have encountered Jain remains and artifacts at Maurya, Sunga, Kishan, Gupta, Kalachuries, Rashtrakut, Chalukya, Chandel and Rajput as well as later sites. Several western and Indian scholars have contributed to the reconstruction of Jain history. Western historians like Bühler, Jacobi, and Indian scholars like Iravatham Mahadevan, worked on Tamil Brahmi inscriptions.

Head, Dept. of History, Murarka College, Sultanganj, TM University, Bhagalpur

Geographical Spread and Influence

Jainism has been a major cultural, philosophical, social and political force since the dawn of civilization in Asia, and its ancient influence has been noted in other religions, including Buddhism and Hinduism. This pervasive influence of Jain culture and philosophy in ancient Bihar may have given rise to Buddhism. The Buddhists have always maintained that during the time of Buddha and Mahavira (who, according to the Pali canon, were contemporaries), Jainism was already an ancient, deeply entrenched faith and culture there. Over several thousand years, Jain influence on Hindu philosophy and religion has been considerable, while Hindu influence on Jain rituals may be observed in certain Jain sects. Certain Vedic Hindu holy books contain beautiful narrations about various Jain Tirthankaras (e.g., Lord Rushabdev). There have been no wars fought in the name of Jainism.

For instance, the concept of *puja* is Jain. The Vedic Religion prescribed *yajnas* and *havanas* for pleasing the gods. *Puja* is a specifically Jain concept, arising from the Kannada words, "pu" (flower) and "ja" (offering).

There are many Jain communities in different parts of India and around the world. They may speak local languages or follow different rituals but essentially follow the same principles.

Outside India, the United States, United Kingdom, Canada and East Africa (Kenya, Tanzania and Uganda) have

large Jain communities. The first Jain temple to be built outside India was constructed and consecrated in the 1960s in Mombasa, Kenya, although Jainism in the West mostly came about after the Oshwal and Jain diaspora spread to the West in the late 1970s and 1980s. Jainism is presently a strong faith in the United States and several dozen Jain temples have been built there. American Jainism accommodates all the sects. Smaller Jain communities exist in Nepal, South Africa, Japan, Singapore, Malaysia, Australia, Fiji, and Suriname. In Belgium the very successful Indian diamond community, almost all of whom are Jain, are also establishing a temple to strengthen Jain values in and across Western Europe.

Denominations

It is generally believed that the Jain *sangha* divided into two major sects, Digambar and Svetambar, about 200 years after Mahavira's nirvana. Some historians believe there was no clear division until the 5th century. In the book *Outlines of Jainism*, it states, "It seems certain that even at the time of Mahavira the two sects were in existence, though he was able to maintain at least a semblance of unity between them. The final 'parting of ways' came much later". The best available information indicates that the chief Jain monk, Acharya Bhadrabahu, according to the Svetambara version of the split between the two sects, foresaw a 12-year famine and led about 12,000 Digambar followers to southern India. Twelve years later they returned to find the Svetambara sect, and in 453 the

Valabhi council edited and compiled the traditional Svetambara scriptures. The differences between the two sects are primarily minor and relatively obscure. Digambar Jain monks do not wear clothes because they believe clothes, like other possessions, increase dependency and desire for material things, and desire for anything ultimately leads to sorrow.

Svetambar Jain monks, on the other hand, wear white, seamless clothes for practical reasons, and believe there is nothing in Jain scripture that condemns wearing clothes. Sadhvis (nuns) of both sects wear white. In Sanskrit, *ambar* refers to a covering generally, or a garment in particular. *Dig*, an older form of *disha*, refers to the cardinal directions. *Digambar* therefore means "covered by the four directions", or "sky-clad". *Svet* means white and Svetambars wear white garments.

There is one major difference between the sects. Digambars believe that women cannot attain moksha in the same birth, while Svetambars believe that women may attain liberation and that Mallinath, a Tirthankar, was a woman. The difference is because Digambar asceticism requires nudity. As nudity is impractical for women, it follows that without it they cannot attain moksha. This is based on the belief that women cannot reach perfect purity (*yathakhyata*), "Their lack of clothes can, therefore, be a hindrance to their leading a holy life". The earliest record of this belief is contained in the Prakrit Suttapahuda of the Digambara mendicant

Kundakunda (c. second century A.D.). This of course has extreme consequences for women and effectively polarises the two sects in this regard.

Digambers believe that Mahavir was not married, whereas Svetambers believe Mahavir was married and had a daughter. The two sects also differ on the origin of Mata Trishala, Mahavira's mother.

Digambers believe that only the first five lines are formally part of the Namokara Mantra (the main Jain prayer), whereas Svetambaras believe all nine form the mantra. Other differences are minor and not based on major points of doctrine. Excavations at Mathura revealed many Jain statues from the Kushana period. Tirthankaras, represented without clothes, and monks with cloth wrapped around the left arm are identified as Ardhapalaka and mentioned in some texts. The Yapaniya sect, believed to have originated from the Ardhapalaka, follows Digambara nudity, along with several Svetambara beliefs.

Svetambaras are further divided into sub-sects, such as Sthanakavasi, Terapanthi and Deravasi. Some are *murtipujak* (revering statues) while non-Murtipujak Jains refuse statues or images. Svetambar follow the 12 *agam* literature (voice of omniscient).

Most simply call themselves Jains and follow general traditions rather than specific sectarian practices. In 1974 a committee with representatives from every sect compiled a new text called the Samana Suttam.

References

- Acharya Buddharakkhita : *The Dhammapada: The Buddha's Path of Wisdom*, Kandy, Sri Lanka: Buddhist Publication Society, 1985.
- Badiner, A. H. : *Dharma Gaia: A Harvest of Essays in Buddhism and Ecology*, Berkeley, Ca.: Parallax Press, 1990.
- Bell, C. : *Tibet Past and Present*, Reprint, Delhi: Asian Educational Services, 1992.
- Bhattacharya, Dr. H. S. : *Reals in the Jaina Metaphysics*, Bombay: Seth Santi Das Khetsy Charitable Trust, 1966.
- Bunnag, J. : *Buddhist Monk, Buddhist Layman: A Study of Urban Monastic Organization in Central Thailand*, Cambridge: Cambridge University Press, 1973.
- Chapple, Christopher : *Karma: Rhythmic Return to Harmony*, Illinois: Quest Books, 1990.
- De Silva, P. : *The Search for Buddhist Economics*. Kandy, Sri Lanka: Buddhist Publication Society, 1975.
- Dharmasiri, G. : *Fundamentals of Buddhist Ethics*, Antioch, Ca.: Golden Leaves Publ. Co, 1989.
- Duli Chandra Jain : *Studies in Jainism*, New York, 1997.
- Glasenapp, Helmuth Von : *The Doctrine of Karman in Jain Philosophy*, Fremont, CA: Asian Humanities Press, 2003.
- Grimes, John : *A Concise Dictionary of Indian Philosophy: Sanskrit Terms Defined in English*, New York, 1996.
- Heng-ching Shih : *The Sutra on Upasaka Precepts*, Berkeley: Numata Center for Buddhist Translation and Research, 1994.
- Hinderey, R. : *Comparative Ethics in Hindu and Buddhist Traditions*, Delhi: Motilal Banarsidass, 1978.
- Jacobi, Hermann : *The Uttaradhyayana Sutra*, Sacred Books of the East vol.45, Part 2, 1895. Oxford: The Clarendon Press.
- Kalghatgi, Dr. T. G. : *Study of Jainism*, Jaipur: Prakrit Bharti Academy, 1988.
- Katz, N. : *Buddhist Images of Human Perfection: the Arahant of the Sutta Pimaka Compared with the Bodhisattva and Mahasiddha*, Delhi: Motilal Banarsidass, 1982.
- Khantipalo, Bhikkhu. : *Banner of the Arahants: Buddhist Monks and Nuns from the Buddha's Time till Now*, Kandy, Sri Lanka: Buddhist Publication Society, 1979.
- Kraft, K. : *Inner Peace, World Peace: Essays on Buddhism and Nonviolence*, Albany, N.Y.: State University of New York Press, 1992.
- Law, B. C. : *Heaven and Hell in Buddhist Perspective*, Delhi: Bhartiya Publ. House, 1973.
- Ling, T. O. : *The Buddha: Buddhist Civilization in India and Ceylon*, London: Temple Smith, 1973.
- Macy, J. : *Dharma and Development: Religion as Resource in the Sarvodaya Self-help Movement*, West Hartford, Conn.: Kumarian, 1983.
- Mahasi Sayadaw : *Sallekha Sutta: A Discourse on the Refinement of Character*, Hinsdale, Il.: Buddhadharma Meditation Center, 1981.
- Manogaran, C. : *Ethnic Conflict and Reconciliation in Sri Lanka*, Honolulu: University of Hawaii Press, 1987.
- McDermott, J. P. : *Development in the Early Buddhist Concept of Karma/Kamma*, New Delhi: Munshiram Manoharlal, 1984.
- Nakasone, R. Y. : *Ethics of Enlightenment: Essays and Sermons in Search of a Buddhist Ethic*, Fremont, Ca.: Dharma Cloud Publishers, 1990.
- Norman, K. R. : *The Word of the Doctrine*, London: Pali Text Society, 1998.
- Pande, G. C. : *Sramana Tradition: Its History and Contribution to Indian Culture*, Ahmedabad: L.D. Institute of Indology, 1978.
- Pratt, James Bissett : *India and Its Faiths*, UK: Read Books, 2007.
- Prebish, C. S., ed. : *Buddhist Ethics: A Cross-cultural Approach*, Kendall/Hunt, 1992.
- Pye, M. : *Skilful Means: A Concept in Mahayana Buddhism*, London: Duckworth, 1978.

Integrated Rural Development Programme :The Context of the Study with Special Reference to West Champaran District

Dr. Bablu Kumar

Agriculture forms the core sector of the Indian economy. It accounts for nearly 40 per cent of the aggregate national income, and provides livelihood to more than 70 per cent of the working population of the country. A breakthrough in this sector is thus essential for placing the economy on a sound footing.

Since independence, a large number of schemes for rural development have been launched from time to time. Though all these schemes and policies have brought considerable change in the agro-economic scene of rural India, yet the fruits of development have been shared unequally; and, as a result of a large number of rural people are still living below the poverty line. Moreover, the response of the farmers to new agricultural innovations and modernisations has not been very satisfactory. One of the reasons for this lopsided development in village India has been identified as lack of financial resources at the grass root level. It has been observed that the farmers equipped with better financial resources are able to derive most of the benefits of new developmental schemes. The shortage of finance has been identified as major constraints in case of marginal and small farmers to change over to

innovative practices of cultivation. The landless labour, rural artisans and other weaker sections of the rural population have been put in the most disadvantageous position due to financial scarcity and hence their participation in the rural developmental programme has been almost negligible. The creation of adequate credit facilities therefore, has been identified as the principal solution for major agricultural problems of rural India. This need has received the attention of the planners and policy makers in India, as is evident from the introduction of one agency after another for the advancement of agricultural credit to the needy.

The Integrated Rural Development Programme

Since independence a lot of programmes have been launched for the amelioration of the rural masses. Integrated Rural Development Programme is a major instrument for the alleviation of rural poverty. To gain some perspective, it might be worth while to recapitulate briefly the major landmarks in the evolution of rural development programme in India since independence.

In the early fifties, the Community Development (CD) and National Extension Services (NES), the first rural development programmes, were initiated; and the block administration was created as a Centre of Rural Development activities. This programme failed, as blocks were quite big and often unwieldy; and left the weaker section untouched. Moreover, heavy reliance on bureaucracy hampered their effectiveness in delivery services. In order to fill the gap created by the CD and NES some popular institutions were created in the name of democratic decentralization; popularly known as Panchayati Raj Institutions (PRIs). These institutions were closer to the rural society. Village Panchayats, the first tier of Panchayati Raj System, were constituted in a village or a group of villages, which were usually within 4-5 kms of each other. As the rural society has traditional moorings, the elite belonging to higher social strata dominated these bodies. Added to this, the PRIs suffered from many structural and functional inadequacies. Due to these problems, this institutional device also left untouched the rural poor. The early sixties witnessed an effort to promote rapid agricultural production, which culminated in Intensive Agricultural District

Patahi Hari, Muzaffarpur (Bihar)

Programme (IADP). The programme succeeded in increasing agricultural production; but the benefits accrued only to rich and progressive peasants. Once again, landless and agricultural labourers were left untouched. The Fourth Five Year Plan in the name of "Growth with Social Justice" initiated efforts towards uplifting the vulnerable sections of rural society. In this connection, a number of special economic programmes were launched. Programmes such as Small Farmers Development Agency (SFDA), Marginal Farmers and Agricultural Labourers Agencies (MFALA), Drought Prone Area Programme (DPAP), Tribal Area Development Programme (TADP) were introduced in the rural development scenario. These programmes addressed themselves to the upliftment of weaker sections of rural society, and this new approach was called target-group approach. These programmes did succeed; but only in limited areas and numbers. The basic problem was departmental administration coupled with problems of coordination. These programmes were implemented through the existing administrative apparatus at block and village levels.

A review of various ongoing programmes taken up during the late seventies indicated the need for a new comprehensive programme for the development of rural areas. Though a number of programmes have been in operation for the development of the rural poor, yet, significant improvements could not be achieved among the poorest people in rural areas. These

programmes did not cover the whole country; though a large number of blocks in the country had more than one of these programmes operating simultaneously in the same area and for the same target-groups. This territorial overlap combined with the different funding patterns of these programmes, not only created considerable difficulties in effective monitoring and accounting, but also blurred the programme objectives. It was, therefore, proposed that such multiplicity of programmes for rural poor operated through a multiplicity of agencies should be ended; and should be replaced by one single integrated programme called Integrated Rural Development Programme (IRDP) which would operate throughout the country. The IRD Programme was launched in 1978 by the government of India in 2,000 blocks; and the coverage was extended to all the 5,004 blocks of the country with effect from Oct. 2, 1980. Earlier Programmes such as SFDA, DPAP, CADP, NREP, MNP were merged in it. At the district level, a new organisation, namely District Rural Development Society/Agency (DRDA), has been added to the district development administration for implementing the IRDP.

The main characteristic of IRDP is that it is mainly an economic programme supported by social development programmes, pertaining to health, nutrition and education. It concentrated on families below the poverty line. First the poorest families are identified/selected for intensive assistance. Every year 600 such families are identified/selected for each block. It is not concerned with

families which are not potentially viable. Those can be helped through welfare schemes like old age pension scheme; and not through economic support programme. Only economically viable and technically feasible activities based on project reports are promoted in respect of a beneficiary, after consultation with him.

The IRDP aims through subsidies to create assets in rural households belonging to bottom strata. Further, the programme also aims at the development of link roads in rural areas, and the construction of milk processing plants in order to facilitate marketing of agricultural produce, milk and milk products etc. People in rural areas do not have requisite training/skill to start activities to earn their living. In this regard, the programme aims at providing training facilities and stipendiary, assistance to rural youth. Lending in rural areas is fraught with risks. With a view to strengthen the co-operatives and other credit institutions engaged in financing for this purpose, the programme envisages monetary support to raise share capital.

Most of the earlier programmes started by the government were ad hoc in nature. The SFDA, DPAP, CAD etc. were time bound. Special administrative structures were created for implementing them. These were, therefore viewed as something of a burden, or extra work by the officials of the development departments and extension officials. This, therefore, reduced the effectiveness of the programme. The IRD Programme, on the other hand, aims at integration of the programme of the development

department. In addition to this, it is not time bound.

Another significant departure from the earlier programmes is that the IRD has combined both the area-oriented and target group approaches. The earlier programmes either had the target group approach (like the SFDA, IAD), or were area-oriented (like the DPAP). In fact, it has combined together features of all the special programmes which were in operation. It is, for example, similar to the SFDA programme in the sense that the IRD Programme also envisages identification of members of the target group. It is, however, broader in scope in the sense that it is not only confined to the agricultural sector. The industrial and tertiary sectors have also been brought under its purview. Similarly the IRDP has retained the area-oriented approach of the DPAP, and strengthened the beneficiary-oriented approach.

Major Activities Under Irdp

The major activities of Integrated Rural Development Programme (IRDP) may be classified as under :

Individual Beneficiary Schemes

There are 18 activities which can be encouraged both on individual household level, and community level in rural areas under IRDP.

- (i) *Individual Minor Irrigation Work*: Items of minor irrigation development such as dug wells, shallow tube wells, boring, deepening and renovation of wells, Persian wheels, electric motors and diesel engines, and construction

of pump-houses which can be taken up by individual households are included in this category. Small and marginal farmers will be eligible for subsidy at the rate of 25 per cent and 33.3 per cent. However, medium farmers owning 2 to 4 hectares of land would also be eligible for subsidy up to the rate of 20 per cent of the cost of the project. Ceiling on subsidy per individual will be the same as that applicable to small and marginal farmers i.e., Rs. 5,000 for Rs. 4,000 for non-tribal farmers in DPAP areas.

- (ii) *Community Irrigation Work Including Drainage*: Deep tube wells, big diameter dug wells, and installation of high horse power pump-sets for lift-irrigation is included in this category. Subsidy for such works would be available to cooperative societies, Panchayats and corporations engaged in rural development, provided that at least 50 per cent of the beneficiaries of the irrigation projects are small and marginal farmers. Incidentally, works of the above types are generally taken up by State agencies.
- (iii) *Failed Wells Subsidy*: Subsidy up to Rs. 1,000 per well will be available to individual farmers assisted under IRDP, in case the well constructed under the programme fails to yield water and has to be abandoned as a source of irrigation.
- (iv) *Input-Subsidy*: Under the

programme, small and marginal farmers are eligible for subsidy for purchase of phosphatic and potassic fertilizers.

- (v) *Subsidy for Purchase of Implements*: Small and marginal farmers are eligible for subsidy at the approved rates for purchase of agricultural implements under IRDP.
- (vi) *Storage Bins*: If the small and marginal farmers go in for purchase of storage bins manufactured by the U.P. State Agro-Industrial Corporation, they would be entitled to subsidy at the approved rates.
- (vii) *Land Development/ Soil Conservation*: The programme envisages provision of subsidy for work pertaining to land development to small and marginal farmers. However, subsidy will be available only if work of the above type is done after proper survey of land by the approved technical experts from the Government.
- (viii) *Soil Reclamation and Improvement*: Under the programme, subsidy would be available to small and marginal farmers at the usual rates for purchase of soil amendments like gypsum, pyrites, lime etc.
- (ix) *Milch Cattle*: Under the programme, financing for purchase of milch cattle has been accorded top priority; as it has considerable promise. A unit comprising of 2 buffaloes can be financed to small and marginal farmers and landless labourers. The small

farmers would be entitled to subsidy at the rate of 25 per cent of the cost of the buffaloes; whereas, the marginal farmers and landless labourers at the rate of 33.3 per cent of the cost. Maximum amount of the subsidy is Rs. 3,000.

- (x) *Feed Cost Subsidy for Cross Bred Heifers*: Under the programmes, loans can be provided for purchase of feed for cross bred heifers from early infancy to maturity (i.e., for the feed cost involved from 4th to 28th month of the age of the heifers). The "feed cost subsidy" would be available at the rate of 50 per cent to small and marginal farmers, and 66.6 per cent to landless labourers.
- (xi) *Poultry Keeping*: The programme envisages financing of poultry units to small and marginal farmers and landless labourers. The beneficiaries belonging to the farmer's category may obtain loans and subsidy for setting up units comprising of 50 to 100 birds/layers. The agricultural labourers may set up poultry units comprising of 100 to 200 birds; and they may be subsidized up to Rs. 3,000 by the Government. Small and marginal farmers will be entitled to subsidy at the usual rates.
- (xii) *Fisheries Development*: An individual fisherman would be eligible for subsidy at the rate of 33.3 per cent of the cost for purchase of boat, net, fingerlings. In the case of loans taken by a panchayat or cooperative,

the subsidy rate has been fixed at 50 per cent. In selected districts where NABARD schemes have already been drawn up for fisheries development by banks, subsidy would be available at the rate of 25 per cent of the cost of the project with a ceiling of Rs. 25,000 per hectare of pond area.

- (xiii) *Bullocks/Camels* : Subsidy would be available to small and marginal farmers at usual rates for purchase of draught animals.
- (xiv) *Bullock-arts/Dunlop-carts/Camel-carts*: Subsidy would be available to small and marginal farmers at usual rates for purchase of the above equipment.
- (xv) *Horticulture* : Assistance for the cost of seedlings, inputs, land levelling, digging of pits etc. can be provided to small and marginal farmers under the programme. However, the beneficiaries must own a minimum of ¼th of an acre.
- (xvi) *Bee-Keeping* : Subsidy would be available to small and marginal farmers and landless labourers on usual rates, for purchase of bee-hives, honey extractors etc.
- (xvii) *Farm Forestry*: Loans for planting of Kubabul and Eucalyptus can be granted to farmers, and subsidy can be made available from IRDP funds.
- (xviii) *Rural Industries and Artisans* : Under the programme Block authorities may, depending upon the potential and

need in the area, promote activities such as (i) food products, (ii) beverages, (iii) tobacco and tobacco products, (iv) cotton textiles, (v) textile products including wearing apparel, (vi) wood and wood products, furniture, (vii) leather and fur products. For this purpose, they may draw up proposals for District Industries Centres (DICs)

Infrastructure Development

The IRD Programme envisages establishment/promotion of such activities which facilitate the marketing of a farms produce, milk and milk products and other items produced in rural areas. Under the programme, assistance for the following three activities has been spelt out :

- (i) *Artificial Insemination Centre* : Areas where Bharatiya Agro-Industries Foundation (BAIF) people are operating, subsidy would be available for storage of semen and for the cost involved in equipment purchased for this purpose.
- (ii) *Chilling/Collection Centres* : The programme envisages grant-in-aid at the rate of 50 per cent of project cost for setting up of chilling/milk collecting centres, in case these are installed by Cooperative Societies.
- (iii) *Transport Vehicles* : There is provision for grant-in-aid for purchase of milk vans under IRD Programme in the areas where milk marketing societies are Cooperative. However, individual farmers would not be entitled to subsidy.

Support to Credit Institutions

Under the IRD Programme there is provision for assistance to institutions engaged in rural development in the form of loans for subscription to shares and subsidy (on tapering basis for managerial work). The primary agricultural credit societies may encourage beneficiaries under the programme; so as to enable farmers to become members of the societies. Managerial subsidy would also be available for technical staff in programmes of rural development to DPAP and LAMPS. However, such assistance will be limited to institutions only.

Identification of Beneficiaries Under Irdp

Integrated Rural Development Programme has been devised to revolutionize rural life by bringing about socio-economic transformation through the eradication of backwardness, ignorance and poverty. This programme has been specifically designed for the benefit of rural poor. The beneficiaries of the programme would be small and marginal farmers, agricultural and non-agricultural labourers, sharecroppers, rural artisans, and families belonging to scheduled castes and scheduled tribes, who are below the poverty line. A description of various categories of beneficiaries is as follows:

(a) Small Farmers :-

The size of land holding and availability of irrigation water are the guiding criteria for defining farmers. Farmers owning irrigated land can be classified as small farmers, if their land holdings are below

2.5 acres. In case the land is unirrigated, a farmer having even 5 acres of land will be included in the category of small farmers.

(b) Marginal Farmers :

The guiding criteria for defining marginal farmers are the same as those mentioned above. However, the land holdings have been fixed at a lower level. If a farmer owns up to 1 acre of irrigated land, he will be categorised as a marginal farmer. In case his land is unirrigated, he will be considered marginal farmer even if he owns up to 2.5 acres of land.

(c) Agricultural Labourers:

A person without any land holding, but having a homestead, and deriving more than 50 per cent of his income from agricultural wages is an agricultural labourer.

(d) Non-agricultural Labourers

A landless person whose total annual income does not exceed Rs. 3,500 per annum. Persons who derive their income partly from agriculture, and partly from other sources, can also be brought under this category, provided at least 50 per cent of their income is derived from non-agricultural sources. They need not have a homestead; but must be residents of the village in which they are identified.

(e) Rural Artisans :

A rural artisan is defined as a person, who belongs to a family, which has been traditionally engaged in rural crafts; such as pottery, carpentry, black smithy etc.

In the Drought Prone Area Programme (DPAP) areas, the land holding criterion for

classification of small and marginal farmers is different from that mentioned above. However, agricultural and non-agricultural labourers in DPAP will be categorized in the same manner as in IRDP areas. The area criterion for a small farmer is one acre of irrigated land or 2 acres of unirrigated land, and for a marginal farmer it is 0.50 acre of irrigated, or 1.00 acre of unirrigated land.

It is not the land holding but the income of a family which determines the status of a farmer under IRDP. A person earning more than Rs. 3,500 per annum will be considered above raising families above the poverty line, it has been emphasized in the documents of the Sixth Plan that the criterion to be used for identifying the beneficiaries should be the family income. For this purpose a family includes persons connected by blood and marriage, and normally living together. Members of the same family living separately are considered as separate units. However, income of wife, minor children, and other family members living together are to be taken into account, while determining the status of the head of the family, that is, whether or not he is a small/marginal farmer.

Administration of Subsidy Under Irdp

The subsidy arrangements under Integrated Rural Development Programme can be classified as under :

1. Subsidy to individual beneficiaries.
2. Subsidy for intra-structural development.
3. Subsidy for support to credit institutions, such as cooperatives.

The IRD Programme is being implemented through an equal financial partnership between the Union and State Governments. The scale of funding under the Programme will be Rs. 5 lakhs per block in the first year of the plan; Rs. 6 lakhs in the second year; and Rs. 8 lakhs in the last 3 years. The Central Government will release 50 per cent of its share directly to the District Rural Development Agency. The general pattern of assistance to the beneficiaries by way of subsidy is as in Table 1.

Table - 1: Rate at Which Subsidy Available Under Irdp

Sl. No.	Category of Beneficiaries	Rate of Subsidy in Terms of		
		Individual Schemes (percent)	Community Shares (percent)	Ceiling on Subsidy (Rs.)
1.	Small farmers	25	30	3,000*
2.	Marginal farmer	33 1/3	50	3,000
3.	Agricultural labourers	33 1/3	50	3,000
4.	Rural artisans	33 1/3	-	3,000
5.	Scheduled castes/tribes beneficiaries within the target group	50	50	5,000

Besides, the Integrated Rural Development Programme envisages subsidy for a number of activities. For example, subsidy is available for training rural youth under I.R.D. Programme at the rate of Rs. 100 per month to each trainee selected under TRYSEM (Training for Rural Youth for Self Employment) during the training period of 3 months. It also envisages subsidy for institutions engaged in imparting training to rural youth under TRYSEM at the rate of Rs. 50 per trainee per month, so as to partially meet the training expenses.

With a view to encourage construction of tube wells, the programme envisages subsidy for failed wells. A maximum limit of Rs. 1,000 has been laid down for this purpose.

As regards, the mechanism for subsidy distribution, it has been envisaged that the IRDP will open Saving Bank Accounts with one principal branch of each nationalized bank associated with implementation of IRD Programme at the District level; or in as many branches of the bank as considered feasible; and deposit funds based on the annual functioning programme of the branches of the banks. The banks would be authorized to adjust the subsidy by debiting the account of the Agency and crediting the subsidy amount to the account of the beneficiary. The Integrated Rural Development Programme has been devised to revolutionize rural life, by bringing about socio-economic transformation through the eradication to backwardness, ignorance, and poverty within a set time-frame. The programme envisages optimum utilization of natural and human resources of a cluster of villages, for the material upliftment and overall betterment of the life of people living there. A broad framework of coordinated activities is devised for rural

development, ensuring simultaneous promotion of agriculture and allied activities, such as rural industrialization, communication, transport, irrigation and water supply, education, health etc. Thus, there is a multifaceted programme ensuring the development of the focal point in each cluster. The target group is specifically identified in each block, and the programme for their economic a melioration is drawn.

The IRD Programme attempts to launch a frontal attack on poverty. There are nearly 300 million people below the poverty line, living in rural areas. These consist largely of small and marginal farmers, agricultural labourers, rural artisans, and members of scheduled castes and scheduled tribes. There is a serious problem of unemployment and under-employment in these groups. Integrated Rural Development Programme has been implemented in the rural areas.

In IRD Programme, the alleviation of poverty is not sub-summed in a national aggregate growth frame. The emphasis on the word "Integrated" underscores the yawning gap left between intention and reality. IRD, in other words, is meant to be a frontal attack on poverty, by tackling the problem of unemployment and under-employment. It aims to ensure the necessary balance and integration, by undertaking a multi-prone and multi-sided approach to the rural sector. It also presupposes local planning, utilization of local resources, attention to target groups, and the redressal of imbalances. In a nutshell, the Object of IRD is to harmonize

the welfare approach with the production approach. Though IRDP is a government sponsored programme, the commercial banks as purveyors of credit have been asked to lend credit for agriculture and allied activities. They are expected to play a significant role in the planning, implementation, and monitoring of the IRD Programmes.

Bank and I.R.D. Programme

Even though IRDP is a government sponsored programme, the commercial and cooperative banks are expected to play a significant role in its planning, implementation and monitoring, which are discussed here under :

(a) Role of Banks in Plan Formulation of IRDP:

The role of banks in plan formulation of Integrated Rural Development Programme can be explained in terms of the responsibilities entrusted to the Lead Banks. The Lead Banks are expected to develop District Credit Plans, wherein among other things, the various aspects of economic development of each development block of the district are highlighted, and the volume of commercial or, so to say, institutional credit needed for economic development are worked out.

(b) Role of Banks in Implementation of IRDP :

The work pertaining to identification of beneficiaries under the programme is done by the Government authorities. The Block Development Officer is expected to identify beneficiaries, and recommend the cases to various banks in his area for financing. In Uttar Pradesh, however, the Govern-

ment has also evolved a system of organizing credit camps, where by the beneficiaries may be identified simultaneously by the Government authorities and Bank Officials at one place, so that the work pertaining to verification of particulars of the beneficiaries and their schemes, by the latter, can be done quickly. The banks have to participate actively in implementation of the programme in areas, such as verification of the particulars of the beneficiaries identified by the Government people, scrutiny of the schemes of beneficiaries, and even facilitating purchase of the animal/equipment by the borrower.

The banks are expected to help in the speedy implementation of IRD Programme through expeditious sanction and disbursement of loans, and also through prompt adjustment of subsidy to the accounts of the beneficiaries.

(c) Role of Banks in Monitoring of IRDP:

Commercial banks can claim refinance from National Bank for Agriculture and Rural Development, for term loans pertaining to agriculture under IRDP. By virtue of this arrangement, the NABARD is expected to evaluate the impact of term lending under IRDP on the beneficiaries, and suggest to the commercial banks to rectify the weaknesses in implementation of the schemes, if there are any. Thus NABARD conjointly with individual commercial banks, will evaluate the impact of term lending under IRDP.

The banks are expected to furnish details of lending done in each month to State Government on the prescribed

proforma and to help the latter by expeditious submission of the data, and thereby, the monitoring of the project.

The Problem of the Study

The present study has been designed to explore the receptivity and reaction of IRD beneficiaries in three blocks of Varanasi district. The study is based on the assumption that the active involvement and participation of the people, for whom the IRD Programme is meant, is essential for a greater impact of the programme on the identified groups, and also to make it meaningful to them. Since the involvement of the people has been conceived as the basic requirement, studies oriented towards understanding the nature of the beneficiaries, and their reactions to the programme, become important in order to assess the impact of the programme.

Therefore, the present study intends to explore the implementation of the IRD Programme, and the role of commercial banks in percolating the benefits to the lowest stratum of the socio-economic structure, or more specifically, those falling below the 'poverty-line'.

As the objective of IRD Programme is eradication of poverty, and generation of employment, so emphasis has been laid in the programme on the identification of the beneficiaries, on the basis of their economic or caste status. Therefore, the success of the programme depends upon the right selection of the beneficiaries. If the block authorities and the bank officials fail to identify and

select the deserving cases, then the very purpose of the programme would remain an unrealized dream. Therefore, in the present study, an attempt is being made to find out the gaps and inconsistencies in the selection of IRD beneficiaries. The study also tries to find out which classes of people within the target group have taken more advantage, and which schemes have been given more preferential treatment under the IRD Programme.

As the implementation of the IRD Programme from the stage of filing application and verification of particulars, to the grant and disbursement of loan assets, and finally to the repayment of loan is saddled with many procedural formalities and administrative actions, so in the present study, an attempt is also being made to find out the problems which the beneficiaries have to face at the different stages of implementation of the IRD Programme. Special emphasis is being laid on the problems concerning the selection of beneficiaries, sanction of loans, disbursement of assets, adjustment of subsidies, and repayment of the loans.

The commercial banks as purveyors of credit are actively involved in the implementation of the IRD Programme. So, an attempt is also being made to find out the hardships, which the beneficiary faces with the bank officials, in the disbursement of loans, adjustment of subsidies and also in the repayment of the IRD loans. This exploration is being made to assess the role and performance of the commercial banks in the context of the IRD Programme, and to pin point its dysfunctional aspects in rural India. The role of block

authorities in the same context is also being analysed. As is well known, the traditional rural credit in India is supplied by the village moneylenders for non-productive, as well as productive purposes. So, in the present study, an attempt is also being made to find out the debt burdens of the IRD beneficiaries contracted from the non-institutional sources. The aim of this exploration is to find out how far the institutional credit supply has been successful, and how far it has failed in limiting the menace of non-institutional credit supply, and thus in liberating the rural poor from the clutches of village moneylenders.

The major objectives of the present study may be stated as follows :-

- (a) To explore the socio-economic status of IRD beneficiaries, and to find out how far their socio-economic condition satisfies the criterion of below poverty line status.
- (b) To explore the gaps and inconsistencies in the identification and selection of the IRD beneficiaries.
- (c) To find out the growth of informal structures which influence the selection of beneficiaries and the award and disbursement of loans.
- (d) To find out the problems which the IRD beneficiaries face in the award of loans, adjustment of subsidies, and the repayment of loans.
- (e) To explore the expectations of the beneficiaries with regard to the role and performance of block authorities and other functionaries. Also,

whether the developmental bureaucracy in rural areas is exploitative, and uses the development programmes for personal gains?

- (f) To find out the extent of the debt burden of the rural poor contracted from non-institutional sources. How far the IRD beneficiaries have been liberated from village moneylenders?
- (g) To analyse the suggestions of the beneficiaries to improve the administration and implementation of the IRD Programme.

Methodology

Area under Study: The universe of the present study consists of IRD beneficiaries spread in Chiraigaon, Arazilines and Naugarh Blocks of Varanasi district. The Chiraigaon block is situated at 10 kms, the Arazilines block at 20 kms, and the Naugarh block at 100 kms from Varanasi city. In Chiraigaon and Arazilines blocks not only agricultural and allied activities are perused, but handloom weaving has become a popular cottage industry. The proximity of these blocks to the urban centre has affected the economic activities of the village community. The Naugarh Block because of its remoteness, and also because of its hilly and rocky terrain, is one of the most backward areas of the district. Thus the selection of these three blocks provides an opportunity to explore the implementation of IRD Programme in the different socio-economic settings and to cross-comparison data from different geographical areas.

In the year 1982-83, as the official records indicate, there

were, under IRD Programme, 643 beneficiaries in Chiraigaon block (CB), 519 beneficiaries in Arazilines block (AB), and 164 beneficiaries in Naugarh block (NB). These beneficiaries constitute the universe of the present study.

The Sample of the Study: The study has been conducted on a sample of five hundred IRD beneficiaries. Before drawing the actual sampling units, quotas were fixed for each block. In proportion to the number of beneficiaries, a quota of 200 beneficiaries was fixed for Chiraigaon and Arazilines blocks. And a quota of 100 beneficiaries was fixed for Naugarh block. After fixing the quota, the requisite numbers of respondents were selected from a comprehensive list of IRD beneficiaries of each block. The selection procedure was based on the random sampling technique.

Tools and Techniques of Data Collection: Both primary and secondary data were collected for the present study. The secondary data were collected from Block office, Branches of commercial banks, District Industries office, and the District Rural Development Agency, Varanasi. For collecting primary data a structured interview schedule, as given in Appendix-I, has been primarily used. Apart from this, field observation and informal talks with the IRD beneficiaries have also been utilized for enriching the study.

Presentation and Interpretation of Data: The collected data have been classified and tabulated. Simple and cross tables showing frequencies and percentages have been prepared. The data have been analysed descriptively.

Problems in the Field Investigation: The major problems faced in conducting the present study were concerned mainly with the official records of the IRD beneficiaries and their actual locations. It may be stated that records of IRD beneficiaries in block office, in banks, in District Industries office, and DRDA were incomplete, inaccurate, and misleading. No two offices have records which tally with each other. The name of the beneficiaries, the purpose of loan, and the amount of loans, as entered in official records, have been found incorrect. Sometimes the verification of actual beneficiaries became very difficult; and consequently resulted in the amendment of the sample through incorporation of the real beneficiaries in place of the fictitious ones.

The cooperation of the beneficiaries in the collection of data ranged from lukewarm to very enthusiastic. Some of the beneficiaries welcomed the investigators thinking that their report would provide more financial assistance to them. A few of them were reluctant to reveal their real economic position and were not very helping in providing information about the utilization of IRD loans. The collection of secondary data from the blocks, the district offices and the banks was often a very time consuming process. No official in the first instant provided requisite information unless he was repeatedly persuaded and coaxed to do so.

Reference:

- Behari, Bepin (1976), '*Rural Industrialization in India*', Vikas Publishing House Pvt. Ltd., New Delhi.

- Berry, B.J.L. and Garrison, W. (1958), 'A Note on Central Place Theory and the Range of a Good', *Economic Geography*, Vol. 34.
- Bhat, L.S. (1972), '*Regional Planning in India*', Statistical Publishing Society, Calcutta.
- Bhat, L.S., et al., (1979), '*Micro Level Planning : A Case Study of Karnal Area, Haryana, India*', K.B. Publications, New Delhi.
- Bhattacharya, S.N. (1980), *Rural Industrialization in India*, B.R. Publishing Corporation, Delhi.
- Bose, Ashish (1985), 'Voluntary Action in Family Planning', *Indian Exp.*, Sept. 23.
- Bracey, H.E. (1953), 'Towns as Rural Service Centre', *Trans. Inst. Br. Geogr.*, Vol. 19.
- Brush, J.E. (1953), 'The Hierarchy of Central Places in S.W. Wisconsin', *Geographical Review*, Vol. 43.
- Chambers, R. (1981), 'Rural Poverty Unperceived: Problems and Remedies', *World Development*, 9(1).
- Chopra, P. (1984), 'Matching Idle Land to Idle Hand', *Ceres*, May-June.
- Christaller, W. (1933), '*Central Places in Southern Germany*' Translated by Baskin, C.W. (1966), Prentice-Hall, New Jersey.
- Clark, Colin and Haswell, Margaret (1967), '*The Economics of Subsistence Agriculture*', London.
- Coale, A.J. and Hoover, E.M. (1958), '*Population Growth and Economic Development in Low Income Countries*', Princeton University Press, Princeton.
- Cumberland, H.J. (1973), 'Regional Development Experiences and Prospects in the United States of America', *Book Review, Economic Geography*, Vol. 49, No. 1.
- De, Nithish (1984), 'They do fill the slot', *Yojna*, November.
- Dey, S.K. (1985), 'Reality or Delusion', *Yojna*, June 16-30.
- Doi, K. (1957), 'The Industrial Structure of Japanese Prefecture', *Proceeding. I.G.U. Regional Conference, Japan*.
- Fields, Gary, S. (1980), *Poverty, Inequality and Development*, Cambridge University Press.

The Gender Prejudice and Atrocities Against Women: The Role of Bihar Government for Girl Child Betterment

Nawal Kishor Baitha¹, Sajjan Sah²

Introduction

Prejudice and discrimination are negative manifestations of integrative power. Instead of bringing or holding people together, prejudice and discrimination push them apart. Ironically, even prejudice and discrimination imply some sort of relationship, however, if there is no relationship people would be completely unaware of another person's or group's existence. When there is any relationship at all-even a negative one-there is some integration. Gender prejudice had long been woven into the fabric of most societies. It was driven by a universal belief that women were the weaker of the sexes emotionally as well as physically and must be protected from the world outside the home.

Normally, males were expected to be the provider and dominated in family matters, particularly those relating to the outside world in commerce and politics. Females were expected to assume domestic chores, cook and bake, spin yarn, sew, and make soap and candles and other needed household goods. At the same time, it was their responsibility to bear children and raise them according to the values and morals of the society in which they lived. In a farming economy, males cleared land, plowed, planted and

harvested fields, hunted, chopped wood, built structures, and constructed fences. Wives were sheltered from most relations outside the family and not allowed to take part in business or politics. Similarly, sons in families enjoyed more freedoms than daughters in just about every known society. Emerging industrialization brought major changes to gender roles and prejudices. Industrialization was a major economic change in the eighteenth and nineteenth centuries in which large quantities of goods became produced by wage-earning workers operating machines located in factories.

Gender Prejudice

- A negative judgment about females.
- An attitudinal bias.
- A hostile or negative attitude toward females based on generalizations derived from faulty or incomplete information.
- Prejudice and discrimination seem to manifest when motives can be "hidden."
- Gender prejudice starts to develop and feminine from very early 4-5 years (studies by masculine dress; livelihood sources in India).
- Gender prejudice has been found to be the most strong prejudice as compared to other dimensions. The discriminatory behaviours against female is reflected in discriminatory behaviours of male all over world.

Gender Discrimination

- Negative behaviours aimed toward females.
- Blaming females for something that is not her fault, like bearing girls child.

Causes of Gender Prejudice

- personality factors-Authoritarian personality, like, adherence to conventional values, superstition, resistance to change, intolerance to weakness, highly punitive.
- Just world phenomena- The belief that people get what they deserve and deserve what they get. For example, the tendency to blame rape victims is stronger in those with a Just World perspective.

Gender based Violence

- Any act of gender-based violence that

¹Lecturer in Economics, M.J.K.College, Bettiah;

²Research Scholar. Deptt.of Economics, B.R.A.Bihar University, Muzaffarpur

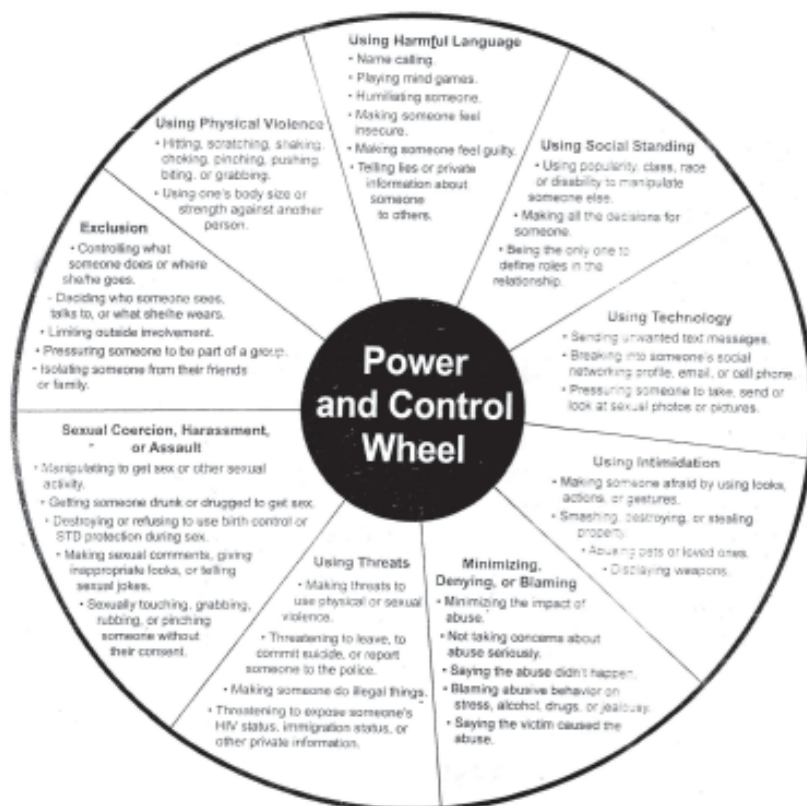
results in or is likely to result in physical, sexual, or psychological harm or suffering to women, including threats of such acts, coercion or arbitrary deprivation of liberty, whether occurring in public or private life.

Atrocities Against Women

Atrocities against women are prevalent in India in all stages of female's/women's/women's life (Table1).

Life Stages	Atrocities.
In the womb	Foeticide (increased by 49.2% between 1999- 2000. Crime in India, 1999-2000) Sex selective abortion
Infancy and Childhood	Infanticide, neglect, household works.
Adolescence	Household works, neglect in health and nutrition care, sex trafficking.
Adulthood and youth	Early marriage, neglect in pregnancy and childbirth, maternal mortality, dowry, violence by intimate partner.
Old age	Witchcraft, family abuse by relatives.

Handout /Power and Control Wheel/PCW



In an abusive or violent relationship, power and control are repeatedly misused against a girlfriend, boyfriend, family member, or peer. Here are some examples of physical, verbal, and sexual abuse and violence.

The Other Gender

Certainly, the other gender (male counter parts) has following privileges and burdens.

Male Privileges

- Social value attach to men's work.
- Control over resources.
- Decision making authority.
- Women in supporting role.
- Mobility.
- Non-harassments.

Male Burdens

- Social pressure to conform to a stereotyped role.
- Economic responsibility.
- Additional burden of disempowered women.
- Responsibility of being guardian and protector of women's/family honour.
- Absence emotional outlet or support system.

Female Foeticide

Female foeticide in India increased by 49.2% between 1999 to 2000 (Source: NCRB Crime in India, 1999-2000). This results in low child sex ratio (0-6 years) which dropped from-945 females per 1000 males in 1991 to 927 females per 1000 males in 2001.

The United Nations Children's Fund, estimated that upto 50 million girls and

women are 'missing' from India's population because of termination of the female foetus or high mortality of the girl child due to lack of proper care.

Child Sexual Abuse

Out of 350 School Girls

- 63% had experienced sexual abuse at the hands of family members.
- 25% had been raped, forced to masturbate the perpetrator or forced to perform oral sex.
- Nearly 33% said the perpetrator had been father, grandfather or male friend of the family.

Sexual Abuse

- Out of 600 women respondents 76% had been sexually abused in childhood or adolescence.
- Of the abusers:
 - 42% were 'uncle' or 'cousin' and 4% were 'father' or 'brother'

Rape

- 16,373 women were raped during the year.
- 45 women were raped every day.
- 1 woman was raped every 32 minutes.
- An increase of 6.7% in the incidents of rape was seen between 1997-2002.

Incest

- 2.25% of the total rape case, were case of incest.

Sexual Harassment

- 44,098 incidents of sexual harassment were reported.

- 121 women were sexually harassed every day.
- 1 woman was sexually harassed every 12 minutes.
- An increase of 20.6% was seen in incidents of sexual harassment between 1997-2002.

Importation of girls/ Trafficking

- 11,332 women and girls were trafficked.
- 31 women and girls were trafficked every day.
- 1 woman or girl was trafficked every 46 minutes.

Kidnapping and abduction

- 14,630 women and minor girls were kidnapped or abducted.
- 40 women and minor girls were kidnapped every day.
- 1 woman or minor girl was abducted every 36 minutes.

Dowry related Murders

- 7,895 women were murdered due to dowry.
- 21 women were murdered every day.
- 1 woman was murdered due to dowry every 66 minutes

Domestic Violence

- Over 40% of married Indian women face physical abuse by their husband.
- 1 in every 2 women faces domestic violence in any of its forms physical, sexual, psychological and/or economic.

- 49,237 women faced domestic violence in their marital homes.
- 135 women were tortured by their husbands and in-laws every day.
- 1 woman faced torture in her marital relationship every minutes.
- Domestic violence constitutes 33.3% of the total crimes against women.
- As steep rise of 34.5% in domestic violence cases was witnessed between 1997-2002.
- NFHS 3:1 in 5 women (20%) face domestic violence from their intimate partner.
- The National Crimes Record Bureau (2007): total crime against women has increased by 12.5% from 2006.
- From 2006-2007, there was a 6.2% increase in rates of cases filed under dowry "deaths" (NFHS).

(Source: INCLIN Survey, 2000).

Suicide

- 12,134 women were driven to commit suicide due to dowry.
- 1,10,424 housewives committed suicide between 1997-2001 and accounted for 52% of the total female suicide victims.

Source: NCRB, 'Accidental Deaths and Suicides in India: between 1997-2001.

Women as Workers

- Female share of non-

agricultural wage employment is only 17%.

- Participation of women in the workforce is only 13.9% in the urban sector and 29.9% in the rural sector.
- Women's wage rates are, on an average only 75% of men's wage rates and constitute only 25% of the family income.
- In no Indian State do women and men earn equal wages in agriculture.
- Women occupy only 9% of parliamentary seats.
- Less than 4% seats in High Courts and Supreme Court.
- Less than 3% administrators and managers are women.

Women

- do more than 67% of the hours of work done in the world.
- Earn only 10% of the world's income.
- And own only 1% of the world's property.
- The value of unremunerated work was estimated at about \$16 billion, from which \$11 billion represents the invisible contribution of women.
- Women are paid 30-40% less than men for comparable work on an average.
- 60-80% of the food in most developing countries is produced by women.
- Women hold between 10-20% managerial and administrative jobs.

- Women make up less than 5% of the world's heads of state.

Women and Poverty

- 70% of the 1.2 billion people living in poverty are female.

Women and Education

- Close to 245 million Indian women lack the basic capability to read and write.
- Adult literacy rates for ages 15 and above for the year 2000 were- female 46.4%, male rate of 69%.
- 60% of the 130 million children in the age group of 6-11 years who do not go to school are girls.
- Approximately 67% of the world's 875 million illiterate adults are women.

Women and Health

- The average nutritional intake of women is 1400 calories daily. The necessary requirement is approximately 2200 calories.
- 38% of all HIV positive people in India are women yet only 25% of beds in AIDS care centres in India are occupied by them.
- 92% of women in India suffer from gynaecological problems.
- 300 women die every day due to childbirth and pregnancy related causes.
- The maternal mortality ratio per 100,000 live births in the year 1995 was 440.

- Women account for 50% of all people living with HIV/AIDS globally.

Although efforts have been taken to improve the status of women, the constitutional dream of gender equality is miles away from becoming a reality. Even today, 'the mainstream remains very much a male stream'.

The dominant tendency has always been to confine women and women's issues in the private domain.

The traditional systems of control with its notion of 'what is right and proper for women' still reigns supreme and reinforces the use of violence as a means to punish its defiant female 'offenders' and their supporters.

Hence it is of no surprise when the National Crime Records Bureau (NCRB) predicted that the growth rate of crimes against women would be higher than the population growth rate by 2010.

To elucidate the subject, let us take a look at some government data, from the NCRB, 2002 and research done by some non-governmental organizations.

However it is important to mention here, the data presented here is governmental organizations.

However it is important to mention here, the data presented here is only a partial reflection of the extent of crimes against women as most incidents of violence go unreported.

Women's Status: An Overview

- India's Population: 1.07 billion.
- Sex Ratio of Population: 930 women per 1000 men. This is roughly consistent since 1901 (Table 1).
- Literacy rate : 65.38% Males : 75.96% Females : 54.28%.
- Maternal Mortality rate : 540 deaths per 1,00,000 live births.
- Total Fertility Rate: 2.9 births per woman.
- If unwanted births can be eliminated, TFR would drop to approx. 2.1 children.
- 52% of married women take decisions about their own health care.
- 29% minor girls are pushed into wedlock.
- 52% of Indian women are anemic.
- Gender discrimination, including physical, sexual, emotional and economic violence, son preference, unequal resource distribution and unequal decision-making power (in both private and public spaces).
- Caste discrimination, especially (but not restricted to) women from specific castes.
- Communal violence against women.
- Neo-economic policies impacting women's lives in diverse ways (specific kinds of jobs for women, market impacting men leading to increasing violence against women).

Table.2: Sex Ratio (no of women in 1000 men) in India

Census year	Sex ratio
1990	972
1911	964
1921	955
1931	950
1941	945
1951	946
1961	941
1971	930
1981	934
1991	927
2001	933

(Source: Census of India)

Status of Women in Bihar And The Role of Government

In order to help girl children survive and reach their full potential, the Beijing Platform for Action recommended that governments, agencies and private sector to:

- Eliminate all forms of discrimination against the girl-child;
- Eliminate negative cultural attitudes and practices against girls;
- Promote and protect the right of girl-child and increase awareness of her needs and potential;
- Eliminate discrimination against girls in health and nutrition;
- Eliminate the economic exploitation of girl labour and protect girls at work;
- Eradicate violence against the girl-child
- Promote the girl-child's awareness of and participation in social,

economic and political life;

- Strengthen the role of the family in improving the status of the girl-child.

The convention on the Rights of the Child (CRC) adopted in 1989 provides an agenda for action in identifying enduring forms of inequality and discrimination against girls, abolishing practices and traditions detrimental to the fulfilment of their rights and defining an effective strategy to promote and protect these rights. Other than the CRC, the Convention on the Elimination of all forms of Discrimination against Women (CEDAW) is the most extensive and widely ratified international agreement promotion the rights of girls and women.

In 2001, the government of India in National Policy for Empowerment of Women.

"All forms of discrimination against the girl child and violation of her rights shall be eliminated by undertaking strong measures both preventive and punitive within and outside the family. These would relate specifically to strict enforcement of laws against prenatal sex selection and the practices of female feticide, female infanticide, child marriage, child abuse and child prostitution etc. Removal of discrimination in the treatment of the girl child with in the family and outside and projection of a positive image of the girl child will be actively fostered. There will be special emphasis on the needs of the girl child and earmarking of substantial investments in the

areas relating to food and nutrition, health and education, and in vocational education. In implementing programmes for eliminating child labour, there will be a special focus on girl children.”

National Plan for Action

The government of India formulated and announced its National Plan for Action for the SAARC Decade of the Girl Child (1991-2000) in 1992 which provided that effective steps would be taken for :

1. Survival and protection of the girl child and safe motherhood.
2. Overall development of the girl child.
3. special protection for vulnerable girl children in difficult circumstances and belonging to special groups-economically and socially deprived of disabled.

Added to these, special care would be taken to reduce gender disparities, infant mortality and malnutrition, to prevent female feticide and infanticide and to increase enrolment and retention of girls in schools besides elimination of child labour.

Empowering Girls: A peek into Nations' initiatives

1. Nicaragua- it is a country with the highest rate of teenage pregnancy in Central America. UNFPA has supported the development of a programme focusing solely on adolescent reproductive health. This programme focuses on

reaching youth in rural populations through mobile clinics and theatre groups .

2. South Africa-young women are provided opportunities to start earning an income and/or to continue their education. It involves training and interaction with peer educators who act as role models. They share experiences and learn about leadership, assertiveness, communication, decision-making, goal-setting and conflict resolution. Learning about their reproductive and sexual health and getting the services they need are also important elements.
3. Egypt- a Youth Leadership project helps local NGOs implement youth projects that answer the needs of youth for clear and practical information on reproductive health. Young women and their needs are the principal focus.
4. Sri Lanka- a counseling programme was introduced in a medical clinic where women and girls received reproductive health information. In addition, the project helped the police detect cases of child abuse and bring the offenders to justice. Involvement of policewomen was a significant step. Policemen were trained in counseling traumatized children and volunteers

worked with the local police on child -abuse issues. Special Child Abuse Desks were set up at all police station with trained staff. A law was passed prohibiting child abuse.

5. India- it is encouraging to note that our government launched Balika Samridhi Yojana on 2nd Oct, 1997 to encourage enrolment and retention of girls in schools and to give financial support to girls attending schools. 24th of January has been decided to be observed as National Girl Child Day. On the 16th Foundation Day of National Commission for Women reiterated its commitment to protect women's rights by an advertisement published in The Hindu on January 31, 2001 that prenatal diagnostic check up for determining the sex of the foetus and absorption of the girl child are strictly against the laws of the land, civilized society and God. Persons found involved in or assisting in female foeticide shall be liable for strict penal action, including heavy fines and/or imprisonment.

Steps taken for Betterment of Girl Child in Bihar

It is commendable that the Bihar government presented a gender Sensitive budget in the assembly for 2008-09, with special focus on the socio-

economic development of women and girl children. 30 percent provision was earmarked for women in scholarships and Sarva Shiksha Abhiyan.

Women, who constitute 50 percent of the total population in the state, were lagging far behind in all human development indicators. The gender ratio in Bihar was 921 women against thousand men. The population of women was 39.7 million against 43.2 million of men.

Women literacy rate is just more than half of men. Only 50 percent of women are literate. The state government has made a provision of Rs22.48 billion for the 10 key social sector departments as total provisions of Rs. 149.57 billion for the next fiscal Rs. 720 million has been provided for chief Minister's Balika Poshak Yojana, Rs.421.4million for Balika Cycle Scheme, Rs. 200 million for Kanya Vivah Scheme, Rs. 260 million for Kanya Suraksha Yojana and Rs. 225 million for Nari Shakti Yojana.

Besides this, the government has earmarked Rs.51.5 million for Swaymsidha, Rs. 539 million for Lakshmi Bal Social Security Scheme, Rs. 138 million for National programme for Adolescent Girls, Rs. 1billion of supplementary nutrition, Rs. 4.9 billion for Indira Awas Yojana and Rs144.5 million for Dular Strategy.

The government would invest Rs. 14 million for establishing a new ITI for women.

Conclusion

Discrimination against girl child is a curse for the society. Mass campaigns in favour of survival of girl child and giving her human rights including education, must be initiated to bring a positive change.

Once the Platform for girls survival is taken by the public, not only will the girls survive but their health and education can also be taken care of such campaigns need to be organized particularly in the village highlighting the threat to the life of the girl child and creating awareness in the villages about the dangerous consequences which the society as a whole will have to face without the girl children.

The issue has to be discussed on religious, cultural, economic, political and social level. Computer literacy and enhancement of technical skills among girls must be ensured.

Added to this, self defense trainings, as karate, must be introduced and made compulsory for girl children to make them self reliant and cope with unforeseen circumstances.

If the society has to grow into a civilized social fabric, the enlightened mass has a responsibility to shoulder and share and that is not only discussions in seminars but also mobilizing the women and organizing the society for equality in all spheres of social and national activities where any discrimination on gender basis is uprooted.

References

1. Ahmad, K. and Khan, G.R. (1988). The other gender: A Seminar on men's issue, 24, March 1998, Islamabad.
2. Levack, A. and Rahim, T (1998-99). The concept of men as partner in Pakistan, Populi, 25(4), 6-9.
3. A research carried out 1997-98 by Sakshi and NGO.
4. Research carried out 1997-98 RAHI and NGO.
5. Beijing Platform for Action, 1995 in Paragraph 259.
6. Girls-and -Gender-Discrimination .
7. Times of India (Patna edition), July 7,1995.
8. Ibid.
9. Sujata Manohar- Human Rights for Women Empowerment, article in Promila Kapoor's Empowering the Indian Women, Publication Division, Government of India, New Delhi, 2001.
10. Neelam Gorhe-Combating violence against women for their empowerment.
11. Amarjeet Kaur-Poverty, Women and their empowerment.
12. Jyotsna Chatterjee-Empowerment of women victims of Traffix king and prostitution. A Case Study.
13. Hindustan (Muzaffarpur edition) Sunday, 8th Feb, 2009.
14. <http://allafrica.com /stories/200902030225.html>
15. <http://www.unicef.org/earlychildhood/4408.html>.
16. <http://www.unfpa.org/intercenter/Beijing/girl.htm>.
17. <http://www.wcd.nic.in/empwomen.htm> para 8.1
18. Kiran Devendra-Whose Empowerment are we Talking of : Women But where will we Find Our Girlsll, p.31 in Promilla Kapoor's book Empowering the Indian Woman.
19. <http://www.unfpa. Org/intercentner/Beijing/girl. Htm>.
20. http://www.thaindian.com/newsportal/business/bihar_presents_gender-sensitive_budget-10032021.html.

Rural-urban Interaction and Sustainable Development

Dr. Gagandeo Prasad Yadava¹
Dr. Pramod Kumar²
Smt. Veena Rani³

This topic is of great concern in the present day as the population is increasing very rapidly and the resources are limited and if we remain unconcerned, we will not leave behind enough for our future generation to come. Different scholars have defined sustainable development in their own way. According to Brundtland report (WCED, 1987) the sustainable development means "Meeting the needs of present without compromising the ability of future generations to meet their needs." But as you all know, the sustainable development is a controversial concept with a wide range of meanings and interpretations as embraced by the economists, governments, social reformers and environmental activists. This paper attempts at understanding the challenges posed by Indian cities on their path to sustainability. I propose to discuss : (a) how the rural population affect 'the sustainable development of cities through migration and as a consequences also ruin their own prospect of sustainable endeavour and (b) some models to use in generating a solution to the issue i.e.; to create a balance in urban and rural development for sustainability.

Rural India

Until recent past, with 80 per cent of India's population in rural regions, it was reasonable to say "Villagers in India manifest a deep loyalty to their village, identifying themselves to manifest a deep loyalty to their village, identifying

themselves to strangers as residents of particular village, connecting back to family residence in the village that typically extends into the distant past. A family rooted in a particular village does not easily move to another and even people who have lived in a city for a generation or two refer to their ancestral village as our village. But today, the scenario has changed- migration has obliterated this factor of life from villages and, the new trend of greater urbanization has created a profound social, environmental, political and economic dilemma for all segments of the society. Rural poverty is bad enough, but its problems are compounded when families leave their rural homes to seek livelihood in overcrowded city slums, leaving behind deep rooted traditions and ties to the extended family and the village seniors.

After discussing the issue I think sustainable development could definitely be achieved the world over. There is growing concern towards sustainable development and its need. Several countries have started formulating legislation for it and at the same time many international organisations including the World Bank and United Nations are working towards creating and building awareness among the people for sustainable development. It is not possible to achieve sustainable development in short-run, rather it's an ongoing process will take time.

Steps should be taken to ensure that whatever is decided is enforced and implemented. The state should create conditions that ensure greater participation empowerment of people including women in all stages of development process. Last but not least the NGOs can play a very important part in sustainable development. The United Nations Development Programme has defined sustainable development as development that not only generates economic growth but distributes its benefits equitably, that regenerates the environment rather than destroying it and that empowers people rather than marginalising them. It is development that gives priority to the poor, enlarging their choices and opportunities and providing for their participation in decisions that affect their lives.

The planning Commission targeted 8 per cent growth for the Tenth Five Year Plan. Agriculture, the mainstay of villages, cannot grow faster than 2 per cent at the most. So, it is inevitable that

1. Reader, P.G. Deptt. Of Economics, L.S. College, Muzaffarpur (Bihar);
2. Sr. Lecturer, P.G. Deptt. of Geography, R.D.S. College, Muzaffarpur (Bihar);
3. Lecturer, Pandit Ugam Pandey College, Mothihari (Bihar)

either, (a) villages get relatively impoverished or (b) massive rural-urban migration results. The probability is that both will happen. At this rate if no corrective steps are taken, in another 20 years, rural incomes will be 1/8th of urban ones or urban population will quadruple, with slum population going up by an order of magnitude, either way, the current growth paradigm is not sustainable either socially or politically. In the developed countries of the west, the rural to urban migration and the urbanization are associated with vertical shift in the labour force from the agricultural sectors to urbanized-industrial sector, whereas in the developing regions as Indian migration is from rural agricultural sectors to urban informal sector, Thus a typical manifestation of underdevelopment, poverty, and spatial disorganization of economy underdeveloped sectors of the society, which arose partially as a result of past colonization its adverse consequences on space economy. These displacements are not due to structural changes within the labour force as seen in the west, but as a dislocation of uprooted workers and peasants from the marginalized countryside to involuted urban centres. This displacement in India is a typical characteristic of urban growth that has outpaced industrialization. It is symptom of underdevelopment, and it tends to compound further underdevelopment.

Urban India

The Indian urban population rose from small figure of 25.6 million in 1901 to 285.4 million in 2001, which is 27.7 per cent of the total

population-urbanized. Many problems could arise due to such heavy influx of population and the immediate ones that show up on the radar are socioeconomic and environmental problems. The UN says that if urbanization continues at the present rate, then 46 per cent of the total population i.e. 634 million people will be in urban regions of India by 2030. If such an exodus is not checked and corrected it would lead to extreme urban decay and malice where urban sustainability would then become one big utopian vision.

Conclusion & Suggestions

After discussing the issue I think sustainable development could definitely be achieved the world over. There is growing concern towards sustainable development and its need. Several countries have started formulating legislation for it and at the same time many international organisations including the 'World Bank' and 'United Nation' are working towards creating and building awareness among the people for sustainable development. It is not possible to achieve sustainable development in short-run, rather it's an ongoing process and will take time.

Steps should be taken to ensure that whatever is decided is enforced and implemented. The state should create conditions that ensure greater participation and empowerment of people including women in all stages of development process. Last but not least the NGOs can play a very important part in sustainable development. The United Nations Development Programme has defined sustainable development as development that not generates economic growth but

distributes its benefits equitably, that regenerates the environment rather than destroying it and that empowers people rather than marginalising them. It is development that gives priority to the poor, enlarging their choices and opportunities and providing for their participation in decisions that affect their lives. Without a market all micro-enterprise endeavour is futile and all efforts of sustaining village or sustainable cities through this management methodology will remain unfulfilled. Therefore, a market needs to be explored, identified and created by the people who supply resources to the poor for manufacture of products.

References:

1. Bruntland Report (1987) : UN Chronical, Vol. 25, 1988.
2. Barnum Henry N. And Sabot Richard H, (1975): Migration, Education and Urban Surplus Labour.
3. Chandrashekhar, S. (1972): Infant Mortality, Population Growth, and Family Planning in India.
4. Cheema Shabbir (1993): Urban Management: Policies and Innovations in Developing Countries; Praeger Publishers.
5. Davis, Kingsley (1968): The Population of India, Russell & Russell.
6. Moor, R & Rayn, J. (Ed), 1995: Sustainable Development: Policy and Practice, P. 1
7. Crowley E., 1998: "Sustainable Development and Rural Poverty in the Republic of Ireland", The Economic and Social Review, Vol. 29, No. 1, p.76, January.
8. Leggert, j., 1990: "Global Warming", The Greenhouse Report, P.26, Oxford University Press, Oxford.
9. Jacobs, M., 1991: The Green Economy, P. 59, Pluto press, London.
10. The Several Internet's Informations,
11. Bartelmus, P., 1994: "Environmental Growth and Development", p. 150, Routledge, New York.

Market Imperfections and Multinational Companies

Dr. Sunil Kumar Sah

It may seem strange that a corporation can decide to do business in a different country, where it doesn't know the laws, local customs or business practices. Why is it not more efficient to combine assets of value overseas with local factors of production at lower costs by renting or selling them to local investors?

One reason is that the use of the market for coordinating the behaviour of agents located in different countries is less efficient than coordinating them by a multinational enterprise as an institution. The additional costs caused by the entrance in foreign markets are of less interest for the local enterprise. According to Hymer, Kindleberger and Caves, the existence of MNEs is reasoned by structural market imperfections for final products. In Hymer's example, there are considered two firms as monopolists in their own market and isolated from competition by transportation costs and other tariff and non-tariff barriers. If these costs decrease, both are forced to competition; which will reduce their profits. The firms can maximize their joint income by a merger or acquisition which will lower the competition in the shared market. Due to the transformation of two separated companies into one MNE the pecuniary externalities are going to be internalized. However, this doesn't mean that there is an improvement for the society.

This could also be the case if there are few substitutes or limited licenses in a foreign market. The consolidation is often established by acquisition, merger or the vertical integration of the potential licensee into overseas manufacturing. This makes it easy for the MNE to enforce price discrimination schemes in various countries. Therefore Hymer considered the emergence of multinational firms as "an

(negative) instrument for restraining competition between firms of different nations". Market imperfections had been considered by Hymer as structural and caused by the deviations from perfect competition in the final product markets. Further reasons are originated from the control of proprietary technology and distribution systems, scale economies, privileged access to inputs and product differentiation. In the absence of these factors, markets are fully efficient. The transaction costs theories of MNEs had been developed simultaneously and independently by McManus (1972), Buckley & Casson (1976) Brown (1976) and Hennart (1977, 1982). All these authors claimed that market imperfections are inherent conditions in markets and MNEs are institutions which try to bypass these imperfections. The imperfections in markets are natural as the neoclassical assumptions like full knowledge and enforcement don't exist in real markets.

International Power

Tax Competition

Multinational corporations have played an important role in globalization. Countries and sometimes sub-national regions must compete against one another for the establishment of MNC facilities, and the subsequent tax revenue, employment, and economic activity. To compete, countries and regional political districts sometimes offer incentives to MNCs such as tax breaks, pledges of governmental assistance or improved infrastructure, or lax environmental and labour standards enforcement. This process of becoming more attractive to foreign investment can be characterized as a race to the bottom, a push towards greater autonomy for corporate bodies, or both.

However, some scholars for instance the Columbia economist Jagdish Bhagwati, have argued that multinationals are engaged in a 'race to the top.' While multinationals certainly regard a low tax burden or low labour costs as an element of comparative advantage, there is no evidence to suggest that MNCs deliberately avail themselves of lax environmental regulation or poor labour standards. As Bhagwati has pointed out, MNC profits are tied to operational efficiency, which includes a high degree of standardisation. Thus, MNCs are likely to tailor production processes in all of their operations in conformity to those jurisdictions where they

M.A., Ph.D., LNMU, Darbhanga

operate (which will almost always include one or more of the US, Japan or EU) which has the most rigorous standards. As for labour costs, while MNCs clearly pay workers in, e.g. Vietnam, much less than they would in the US (though it is worth noting that higher American productivity – linked to technology – means that any comparison is tricky, since in America the same company would probably hire far fewer people and automate whatever process they performed in Vietnam with manual labour), it is also the case that they tend to pay a premium of between 10% and 100% on local labour rates. Finally, depending on the nature of the MNC, investment in any country reflects a desire for a long-term return. Costs associated with establishing plant, training workers, etc., can be very high; once established in a jurisdiction, therefore, many MNCs are quite vulnerable to predatory practices such as, e.g., expropriation, sudden contract renegotiation, the arbitrary withdrawal or compulsory purchase of unnecessary ‘licenses,’ etc. Thus, both the negotiating power of MNCs and the supposed ‘race to the bottom’ may be overstated, while the substantial benefits which MNCs bring (tax revenues aside) are often understated.

Market Withdrawal

Because of their size, multinationals can have a significant impact on government policy, primarily through the threat of market withdrawal. For example, in an effort to reduce health care costs, some countries have tried to force pharmaceutical companies to license their patented drugs to local

competitors for a very low fee, thereby artificially lowering the price. When faced with that threat, multinational pharmaceutical firms have simply withdrawn from the market, which often leads to limited availability of advanced drugs. In these cases, governments have been forced to back down from their efforts. Similar corporate and government confrontations have occurred when governments tried to force MNCs to make their intellectual property public in an effort to gain technology for local entrepreneurs. When companies are faced with the option of losing a core competitive technological advantage or withdrawing from a national market, they may choose the latter. This withdrawal often causes governments to change policy. Countries that have been the most successful in this type of confrontation with multinational corporations are large countries such as United States and Brazil, which have viable indigenous market competitors.

Lobbying

Multinational corporate lobbying is directed at a range of business concerns, from tariff structures to environmental regulations. There is no unified multinational perspective on any of these issues. Companies that have invested heavily in pollution control mechanisms may lobby for very tough environmental standards in an effort to force non-compliant competitors into a weaker position. Corporations lobby tariffs to restrict competition of foreign industries. For every tariff category that one multinational wants to have reduced, there is another

multinational that wants the tariff raised. Even within the U.S. auto industry, the fraction of a company’s imported components will vary, so some firms favour tighter import restrictions, while others favour looser ones. Says Ely Oliveira, Manager Director of the MCT/IR: This is very serious and is very hard and takes a lot of work for the owner.

Multinational corporations such as Wal-mart and McDonald’s benefit from government zoning laws, to create barriers to entry.

Many industries such as General Electric and Boeing lobby the government to receive subsidies to preserve their monopoly.

Patents

Many multinational corporations hold patents to prevent competitors from arising. For example, Adidas holds patents on shoe designs, Siemens A.G. holds many patents on equipment and infrastructure and Microsoft benefits from software patents. The pharmaceutical companies lobby international agreements to enforce patent laws on others.

Government Power

In addition to efforts by multinational corporations to affect governments, there is much government action intended to affect corporate behavior. The threat of nationalization (forcing a company to sell its local assets to the government or to other local nationals) or changes in local business laws and regulations can limit a multinational’s power. These issues become of increasing importance because of the emergence of MNCs in developing countries.

Micro-multinationals

Enabled by Internet based communication tools, a new breed of multinational companies is growing in numbers. These multinationals start operating in different countries from the very early stages. These companies are being called *micro-multinationals*. ("Technology Levels the Business Playing Field". What differentiates micro-multinationals from the large MNCs is the fact that they are small businesses. Some of these micro-multinationals, particularly software development companies, have been hiring employees in multiple countries from the beginning of the Internet era. But more and more micro-multinationals are actively starting to market their products and services in various countries. Internet tools like Google, Yahoo, MSN, Ebay and Amazon make it easier for the micro-multinationals to reach potential customers in other countries. Service sector micro-multinationals, like Facebook, Alibaba etc. started as dispersed virtual businesses with employees, clients and resources located in various countries. Their rapid growth is a direct result of being able to use the internet, cheaper telephony and lower travelling costs to create unique business opportunities

Criticism of Multinationals

The rapid rise of multinational corporations has been a topic of concern among intellectuals, activists and laypersons who have seen it as a threat of such basic civil rights as privacy. They have pointed out that multinationals create

false needs in consumers and have had a long history of interference in the policies of sovereign nation states. Evidence supporting this belief includes invasive advertising (such as billboards, television ads, adware, spam, telemarketing, child-targeted advertising, guerrilla marketing), massive corporate campaign contributions in democratic elections, and endless global news stories about corporate corruption (Martha Stewart and Enron, for example). Anti-corporate protesters suggest that corporations answer only to shareholders, giving human rights and other issues almost no consideration. Films and books critical of multinationals include *Surplus: Terrorized into Being Consumers*, *The Corporation*, *The Shock Doctrine*, *Downsize This* and others.

Outsourcing

Outsourcing often refers to the process of subcontracting to a third-party. While outsourcing may be viewed as a component to the growing division of labour encompassing all societies, the term did not enter the English-speaking lexicon until the 1980s. Since the 1980s, transnational corporations have increased subcontracting across national boundaries. In the United States, outsourcing is a popular political issue, especially during election years.

References

- Burke, Frank M., *Valuation and Valuation Planning for Closely Held Businesses*, Englewood Cliffs, NJ, Prentice Hall, 1981.
- Caplin, A. and Schotter, A.: *The Foundations of Positive and Normative Economics*, New York, Oxford University Press, 2008.

- Commons, J. R., *Institutional Economics-Its Place in Political Economy*, The University of Wisconsin Press, Madison, Wisconsin, 1934.
- Cootner, Paul : *The Random Character of Stock Market Prices*, MIT Press, 1964.
- Copeland, Tom, Tim Koller, *Valuation: Measuring and Managing the Value of Companies*, New York, Wiley, 1994.
- Desmond, Glenn, and John A, Marcell, *Handbook of Small Business Valuation Formulas and Rules of Thumb*, Valuation Press, 1993.
- Dimson, Elroy: *Stock Market Anomalies*, Cambridge University Press, 1988.
- Gowdy, J., *Coevolution Economics: The Economy, Society and the Environment*, Kluwer, Boston, 1994.
- Granger, Clive W. J.: *Empirical Modeling in Economics, Specification and Evaluation*, London, Cambridge University Press, 1999.
- Guala, F.: *The Methodology of Experimental Economics*, New York, Cambridge University Press, 2005.
- Guarti, Luigi, *The Valuation of Firms*, Blackwell Publishing, 1994.
- Gul, F. and Pesendorfer, W.: *The Foundations of Positive and Normative Economics*, New York, Oxford University Press 2008.
- Harrigan, K. R.: *Strategies for Declining Businesses*. Lexington, MA: Heath, 1980
- Hausman, D. M.: *The Inexact and Separate Science of Economics*, Cambridge, Cambridge University Press, 1992.
- Hayek, F. A. *Individualism and Economic Order*, The University of Chicago Press, Chicago, 1948.
- Hunt, E. K. *History of Economic Thought, A Critical Perspective*, New York, HarperCollins, 1992.
- Link, Albert N.: *Evaluating Economic Damages, A Handbook for Attorneys*, Westport, CT, Quorum Books, 1992.
- Loomes, G.: *Current Issues in Microeconomics*, New York: St. Martin's Press, 1989.

Sustainable Development and the Corporate Role in Promoting Economic Self-reliance

Dr. Suresh Prasad

Since the original publication of the Brundtland Report in 1987 Sustainable Development has emerged as a key buzzword in the management of global corporations (WCED & Development, 1987). Sustainable development provides a rhetorical, if not operational, organizing framework for conducting business in the 21st century, particularly in the world's emerging markets. By committing to sustainable development companies agree to produce economic growth and development for today's consumers without sacrificing the potential of future generations to continue to grow and prosper (WCED, 1987). In a simple formulation, sustainable development commits companies to conduct business focusing on the "triple bottom line" of ecological sensitivity, social responsibility, and financial profit.

For all the promise and apparent simplicity of sustainable development, however, the concept of sustainable development may prove more illusory than real. Critics note that while the concept of sustainable development is praiseworthy, the practical implementation may prove quite problematic. For example, will certain technological innovations, institutional structures, or cultural norms in use today enhance or degrade the prospects for future generations? Does short term ecological balancing sacrifice rather than enhance long term ecological viability? Unless concrete actions can be identified

that will in fact provide prosperity today and potential prosperity tomorrow, sustainable development may be a principle all can commit to but none can implement. Actions designed to improve economic self reliance will help fulfill the promise of sustainable development.

This paper hopes to put more teeth to sustainable development, making it more operational and less purely rhetorical, by introducing the concept of Economic Self-Reliance (ESR). I argue below that ESR is an important component of sustainable development, consistent with the spirit of prosperity now and later; because it can be tangibly measured and verified, ESR helps move the sustainable development conversation away from high rhetoric and toward operationalization and implementation.

Corporate owners, managers, and other stakeholders should care about ESR because enhancing the economic self-reliance of individuals, communities, regions, or countries where companies operate can provide direct and indirect economic benefits to companies. Direct economic benefits may come in the form of increased sustained demand for products and services, improved efficiency and productivity from employees and local business partners, and a stable institutional environment in which to formulate and implement strategy. Indirect benefits may take the form of goodwill, positive reputation, and an improved "license to operate" within a country or community.

The construct of ESR fits at the intersection of two academic literature streams: The public policy and management literature on sustainable development and the management literature on the triple bottom line. The management literature on the triple bottom line seeks to operationalize sustainable development in a language managers can understand and describe the activities of companies on the forefront of managing according to the triple bottom line. A JSTOR review of articles on sustainable development within the business and economics literature reveals that the triple bottom line seems to be weighted heavily toward ecological sustainability and balance: 34 out of 51 articles dealt with

Lecturer, Sukhdeo Mukhlal College, Hazipur

ecological concerns, more than 3 times the next most frequent topic. The “pure” management journal discussion of sustainable development occupies space in the top journals in the field (Academy of Management Review (7 articles), Academy of Management Journal (2 articles), Strategic Management Journal (5 articles), Organization Science (2 journals), Journal of International Business Studies (1 article), and Administrative Science Quarterly (1 article)); of the 18 articles covering the topic in these journals, 14 model sustainable development as ecological sustainability.

Ecological balance dominates the literature for several reasons: ecological concerns raised in *Silent Spring* garnered much attention for the social responsibility movement and shaped the course of that movement over the last 4 decades (Carson, 1962). Ecological balance builds on a strong theoretical base; theories such as chaos theory and complexity theory link ecological events in one region with impacts in others. Ecological concerns may prove to be a truly global issue as ecological degradation is a problem faced by the old, new, and emerging world economies. Finally, ecological damage or protection can be readily measured and a number of theoretically robust measures exist and have been used (Bell and Morse, 2003).

ESR shares many of the same characteristics as ecological sustainability. First, an entity’s ESR has clear impact on not only its own well-being, but also influences other levels (above and below) and the

global economy at large (e.g., economic growth, productivity, disposable income). What ESR lacks is a solid theoretical underpinning. Second, ESR should be a concern among both developed and developing economies; layoffs, terror-induced disruptions in economic activity, and individual life-style choices affect the ESR of individuals, communities, and nations in all corners of the globe and at every socio-economic level of development. Third, measures for many components of ESR exist and other measures can be developed and tested; the measures lack a clear and coherent framework to assemble a meaningful working measure. The first section of this paper explicates the construct of ESR. ESR will be defined and the structure of the model outlined; the key constructs and relationships among those constructs will be set forth. The section concludes with a discussion of the construct validity of ESR: how it differs from poverty reduction of personal income; how it complements ecological sustainability. The next section creates the business case for ESR. I argue that ESR is an important topic of concern because it impacts the premise of the benefits of global economic development: creating sustainable markets and a multitude of viable consumers where firms can grow their businesses. Enhanced ESR can provide firms with several direct economic benefits, such as increased demand for products and services, improved productivity, more stable supply and distribution chains for products. Indirect benefits

include an enhanced “license to operate,” defined as both permission to operate and freedom to operate without constraint. The section concludes with a list of tangible corporate actions to enhance ESR.

Economic Self Reliance

Economic Self-Reliance is the inverse of economic vulnerability, defined as the probability that a negative economic shock will seriously impair (degrade) an entity’s sustained economic well being, as defined by the entity. ESR clearly includes an income component as income provides the financial resources that facilitate economic well-being; further, income helps shape and configures the determinants of ESR, which I describe below. ESR is not synonymous with income level or poverty alleviation; to be involved with improving ESR means much more than simply helping individuals, communities, and nations achieve higher money incomes.

The Architecture of ESR

ESR is a multi-level construct; one can meaningfully speak of the economic self-reliance of an individual, a family, a neighbourhood or community, a metropolitan area or geographic region, or a nation-state. While the specific choices and exact determinants of ESR will differ based on the level of analysis, the fundamental architecture of the construct remains the same. I focus on three general levels in the explication: individuals, communities, and nation-states.

The definition of ESR captures the notion that

economic self-reliance has a number of determinants, some within and some outside the control of the focal entity. ESR is a "joint probability": The probability that a negative economic shock will occur; and the probability that such a shock will seriously impair or degrade economic well being. Some shocks will be purely exogenous (e.g., accidental death at the individual level, natural disasters at the community level, acts of aggression by outsiders at the nation-state level) while other shocks will be the combination of exogenous events and endogenous choices made by entities (e.g., premature death from lifestyle choices at the individual level, global economic competition and technological change at the community level, certain acts of aggression by outsiders at the nation-state level). The probability of serious impairment may be exogenously constrained by forces outside an entity's control; however, the impact of economic shock is almost always controllable and lies within the endogenous choice set of the focal entity.

Choices about philosophy and attitude combine to create a worldview. This worldview then influences how decision makers allocate their assets and deal with their liabilities and risks. The worldview frames and constrains choices about educational or skill acquisition (knowledge asset activities), purchases, savings, and investments (financial asset activities), and actions to mitigate known or reasonable hazards (liability and risk management). These choices and the resultant actions lead to

clear outcomes: a set of value sources, a level of resource stocks, and an exposure profile. These discrete and tangible outcomes become the initial conditions for the next decision and action cycle. Value sources, resource stocks, and the exposure profile represent the tangible and measurable proximal determinants of economic self-reliance while the entity's worldview constitutes the distal determinant of ESR.

Because ESR is a multi-level construct, choices and outcomes at higher levels become hard constraints at lower levels. For example, national-level choices about educational policy and resource allocation create a long-term set of hard constraints that communities must account for as they make their own decisions regarding the development and maintenance of educational assets and infrastructure. These choices in turn create a hard constraint on individual options for education and skill development. A national policy choosing liberal higher education over applied technology and vocational planning leads to the development of regional and community universities and liberal arts colleges. Each of these choices creates hard constraints that limit individual choices, for example in some regions it may be easier to become a journalist than a plumber.

Further, movement up the hierarchy from individual to nation-state lengthens the time horizon for choice, action, and outcome. Individual choices may be made fairly quickly and resources diverted for immediate action. These actions

may influence outcome states in days, weeks, or months. Community-level choice and action processes will be longer to accommodate the political input of multiple constituents or to account for the normal working of bureaucratic time; actions may take months or years to show an impact on the determinants of ESR. National level choice processes, and the resource allocations following those choices may be of an order of magnitude longer than community-level choices; further, actions may not produce measurable impacts for several years or decades.

References

- Cronon, W. : *Nature's Metropolis, Chicago and the Great West*, New York, W. W. Norton, 1991.
- Katz, P., V. J. Scully : *The New Urbanism, Toward an Architecture of Community*, New York, McGraw-Hill, 1994.
- Kellert, Stephen R. and Timothy J. Farnham : *The Good in Nature and Humanity, Connecting Science, Religion, and Spirituality with the Natural World*, Island Press, Covelo, California, 2002.
- Selin, Helaine : *Nature Across Cultures, Views of Nature and the Environment in Non-Western Cultures*, Kluwer Academic Publishers, Lancaster, U.K. 2003.
- Smith, M. P. : *Pacific Rim Cities in the World Economy*, New Brunswick, USA, Transaction, 1989.
- Tirosh-Samuelson, Hava : *Judaism and Ecology, Created World and Revealed Word*, Harvard University Press, Cambridge, 2002.
- Van der Ryn, S. and P. Calthorpe : *Sustainable Communities, a New Design Synthesis for Cities, Suburbs, and Towns*, San Francisco, Sierra Club Books, 1986.
- W.A., Western : *Liveable Neighbourhoods, a Western Australian Government Sustainable Cities Initiative*, Perth, Australian Planning Commission, 2000.

Economic Dimension and Development

Dr. Sanjeev Kumar Singh

Ecological Economics

Three circles enclosed within one another showing how both economy and society are subsets of our planetary ecological system. This view is useful for correcting the misconception, sometimes drawn from the previous “three pillars” diagram, that portions of social and economic systems can exist independently from the environment.

Ecological economics is a transdisciplinary field of academic research that aims to address the interdependence and coevolution of human economies and natural ecosystems over time and space. It is distinguished from environmental economics, which is the mainstream economic analysis of the environment, by its treatment of the economy as a subsystem of the ecosystem and its emphasis upon preserving natural capital. One survey of German economists found that ecological and environmental economics are different schools of economic thought, with ecological economists emphasizing “strong” sustainability and rejecting the proposition that natural capital can be substituted for human-made capital.

Ecological economics was founded in the works of Kenneth E. Boulding, Nicholas Georgescu-Roegen, Herman Daly, Robert Costanza, and others. The related field of green economics is, in general, a more politically applied form of the subject. The identity of ecological economics as a field has been described as fragile, with no generally accepted theoretical framework and a knowledge structure which is not clearly defined. According to ecological economist Malte Faber, ecological economics is

defined by its focus on nature, justice, and time. Issues of intergenerational equity, irreversibility of environmental change, uncertainty of long-term outcomes, and sustainable development guide ecological economic analysis and valuation. Ecological economists have questioned fundamental mainstream economic approaches such as cost-benefit analysis, and the separability of economic values from scientific research, contending that economics is unavoidably normative rather than positive (empirical). Positional analysis, which attempts to incorporate time and justice issues, is proposed as an alternative.

Ecological economics includes the study of the metabolism of society, that is, the study of the flows of energy and materials that enter and exit the economic system. This subfield is also called biophysical economics, sometimes referred to also as bioeconomics. It is based on a conceptual model of the economy connected to, and sustained by, a flow of energy, materials, and ecosystem services. Analysts from a variety of disciplines have conducted research on the economy-environment relationship, with concern for energy and material flows and sustainability, environmental quality, and economic development. A simple circular flow of income diagram is replaced in ecological economics by a more complex flow diagram reflecting the input of solar energy, which sustains natural inputs and environmental services which are then used as units of production. Once consumed, natural inputs pass out of the economy as pollution and waste. The potential of an environment to provide services and materials is referred to as an “environment’s source function”, and this function is depleted as resources are consumed or pollution contaminates the resources. The “sink function” describes an environment’s ability to absorb and render harmless waste and pollution: when waste output exceeds the limit of the sink function, long-term damage occurs.: Some persistent pollutants, such as some organic pollutants and nuclear waste are absorbed very slowly or not at all; ecological economists emphasize minimizing “cumulative pollutants”.: Pollutants affect human health and the health of the climate.

Asst. Professor, Dept. of Economics, Sahibganj College, Sahibganj

The economic value of natural capital and ecosystem services is accepted by mainstream environmental economics, but is emphasized as especially important in ecological economics. Ecological economists may begin by estimating how to maintain a stable environment before assessing the cost in dollar terms.: Ecological economist Robert Costanza led an attempted valuation of the global ecosystem in 1997. Initially published in *Nature*, the article concluded on \$33 trillion with a range from \$16 trillion to \$54 trillion (in 1997, total global GDP was \$27 trillion). Half of the value went to nutrient cycling. The open oceans, continental shelves, and estuaries had the highest total value, and the highest per-hectare values went to estuaries, swamps/floodplains, and seagrass/algae beds. The work was criticized by articles in *Ecological Economics* Volume 25, Issue 1, but the critics acknowledged the positive potential for economic valuation of the global ecosystem.: The Earth's carrying capacity is another central question. This was first examined by Thomas Malthus, and more recently in an MIT study entitled *Limits to Growth*. Although the predictions of Malthus have not come to pass, some limit to the Earth's ability to support life are acknowledged. In addition, for real GDP per capita to increase real GDP must increase faster than population growth. Diminishing returns suggest that productivity increases will slow if major technological progress is not made. Food production may become a problem, as erosion, an

impending water crisis, and soil salinity (from irrigation) reduce the productivity of agriculture. Ecological economists argue that industrial agriculture, which exacerbates these problems, is not sustainable agriculture, and are generally inclined favorably to organic farming, which also reduces the output of carbon. Global wild fisheries are believed to have peaked and begun a decline, with valuable habitat such as estuaries in critical condition. The aquaculture or farming of piscivorous fish, like salmon, does not help solve the problem because they need to be fed products from other fish. Studies have shown that salmon farming has major negative impacts on wild salmon, as well as the forage fish that need to be caught to feed them. Since animals are higher on the trophic level, they are less efficient sources of food energy. Reduced consumption of meat would reduce the demand for food, but as nations develop, they adopt high-meat diets similar to the United States. Genetically modified food (GMF) a conventional solution to the problem, have problems – Bt corn produces its own *Bacillus thuringiensis*, but the pest resistance is believed to be only a matter of time. The overall effect of GMF on yields is contentious, with the USDA and FAO acknowledging that GMFs do not necessarily have higher yields and may even have reduced yields.

Global warming is now widely acknowledged as a major issue, with all national scientific academies expressing agreement on the importance of the issue. As the population growth intensifies and energy demand increases, the world

faces an energy crisis. Some economists and scientists forecast a global ecological crisis if energy use is not contained – the Stern report is an example. The disagreement has sparked a vigorous debate on issue of discounting and intergenerational equity.

Ethics

Mainstream economics has attempted to become a value-free 'hard science', but ecological economists argue that value-free economics is generally not realistic. Ecological economics is more willing to entertain alternative conceptions of utility, efficiency, and cost-benefits such as positional analysis or multi-criteria analysis. Ecological economics is typically viewed as economics for sustainable development, and may have goals similar to green politics.

Schools of Thought

Various competing schools of thought exist in the field. Some are close to resource and environmental economics while others are far more heterodox in outlook. An example of the latter is the *European Society for Ecological Economics*. An example of the former is the Swedish *Beijer International Institute of Ecological Economics*.

Differentiation from Mainstream Schools

In ecological economics, natural capital is added to the typical capital asset analysis of land, labour, and financial capital. Ecological economics uses tools from mathematical economics, but may apply them more closely to the natural world. Whereas mainstream economists tend to be

technological optimists, ecological economists are inclined to be technological pessimists. They reason that the natural world has a limited carrying capacity and that its resources may run out. Since destruction of important environmental resources could be practically irreversible and catastrophic, ecological economists are inclined to justify cautionary measures based on the precautionary principle.

The most cogent example of how the different theories treat similar assets is tropical rainforest ecosystems, most obviously the Yasuni region of Ecuador. While this area has substantial deposits of bitumen it is also one of the most diverse ecosystems on Earth and some estimates establish it has over 200 undiscovered medical substances in its genomes-most of which would be destroyed by logging the forest or mining the bitumen. Effectively, the instructional capital of the genomes is undervalued by both classical and neoclassical means which would view the rainforest primarily as a source of wood, oil/tar and perhaps food.

Increasingly the carbon credit for leaving the extremely carbon-intensive ("dirty") bitumen in the ground is also valued-the government of Ecuador set a price of US\$350M for an oil lease with the intent of selling it to someone committed to never exercising it at all and instead preserving the rainforest. Bill Clinton, Paul Martin and other former world leaders have become closely involved in this project which includes lobbying for the issue of International Monetary Fund Special Drawing Rights to

recognize the rainforest's value directly within the framework of the Bretton Woods institutions. If successful this would be a major victory for advocates of ecological economics as the new mainstream form of economics.

History and Development

Early interest in ecology and economics dates back to the 1960s and the work by Kenneth Boulding and Herman Daly, but the first meetings occurred in the 1980s.

It began with a 1982 symposium in Sweden which was attended by people who would later be instrumental in the field, including Robert Costanza, Herman Daly, Charles Hall, Ann-Mari Jansson, Bruce Hannon, H.T. Odum, and David Pimentel. Most were ecosystem ecologists or mainstream environmental economists, with the exception of Daly. In 1987, Daly and Costanza edited an issue of *Ecological Modeling* to test the waters. *Ecological Economics* by Juan Martinez-Alier was published later that year.

European conceptual founders include Nicholas Georgescu-Roegen (1971), William Kapp (1944) and Karl Polanyi (1950). Some key concepts of what is now ecological economics are evident in the writings of E.F. Schumacher, whose book *Small Is Beautiful - A Study of Economics as if People Mattered* (1973) was published just a few years before the first edition of Herman Daly's comprehensive and persuasive *Steady-State Economics* (1977). Other figures include ecologists C.S. Holling, H.T. Odum and Robert Costanza, biologist Gretchen

Daily and physicist Robert Ayres. CUNY geography professor David Harvey explicitly added ecological concerns to political economic literature. This parallel development in political economy has been continued by analysts such as sociologist John Bellamy Foster.

References

- Carley, M., P. Jenkins : *Urban Development and Civil Society, the Role of Communities in Sustainable Cities*, Sterling, VA, Earthscan Publications, 2001.
- Fowler, E. P. and D. Siegel : *Urban Policy Issues, Canadian Perspectives*, Toronto, Oxford University Press, 2002.
- Kaza, Stephanie, and Kenneth Kraft : *Dharma Rain, Sources of Buddhist Environmentalism*, Shambhala, Boston, 2000.
- Marris, P. : *Community Planning and Conceptions of Change*, London, Boston, Routledge & Kegan Paul, 1982.
- Perrings, C. : *Sustainable Development and Poverty Alleviation in Sub-Saharan Africa*, New York, St. Martin's Press, 1996.
- Sassen, S. : *Cities in a World Economy, Thousand Oaks, Calif.*, Pine Forge Press, 2000.
- Simonds, J. O. : *Garden Cities 21, Creating a Livable Urban Environment*, New York, McGraw-Hill, 1994.
- Taylor, Bron, and Jeffrey Kaplan : *The Encyclopedia of Religion and Nature*, Thoemmes Continuum, London & New York, 2005.
- Tucker, Mary Evelyn : *Worldly Wonder, Religions Enter Their Ecological Phase*, Open Court Publishing Company, La Salle, Illinois, 2003.
- Uhler, P. F. : *Scientific Data for Decision Making Toward Sustainable Development*, Washington, D.C., National Academies Press, 2003.
- Veitch, James : *Can Humanity Survive, The World's Religions and the Environment*, Awareness Book Company Ltd, Auckland, New Zealand. 1996.

Impact of Pollutants on Morphology and Growth of Agricultural Crops

Nripendra Kr. Singh
Shatrunjay Kr. Singh & Punam Kumari

Air pollutants have been recognized as a significant ecological factor affecting the plant life (Treshow, 1972 and 1984). After depositing on vegetation surfaces, these ultimately enter into the plant interior through absorption and/or adsorption. Each pollutant interacts in its own way with the biochemical and physiological processes of the plants. These may produce from mild injury symptoms and arrested growth to severe injury symptoms in plants, resulting in critical crop losses (Thomas, 1956; Treshow, 1984). Air pollutants are known to reduce the growth and yield of several agricultural and horticultural crops (Heck, 1989). The extent of yield loss depends upon the types of pollutant, pollutant concentration, duration of exposure, the prevailing environmental conditions, plant species under study, and stage of development (Treshow, 1984; Heck, 1989). All these factors contribute to pollutant action and preconditioning of the plant affecting the susceptibility level. In comparison of gaseous pollutants, SPM (Coal dust) affects more on plants (Rao, 1971; Dubey. et.al., 1982).

Experimental Set - up

Agricultural fields near Nawadih inside Phularitand on the eastern side of Benidih Colliery were selected to see the impact of open cast coal mining on agricultural crops. A control area was also selected near Bhimkanari about 3.0 Kms on the north-western side of the OCP II area. During preliminary field survey, the control area

seem to be devoid of any coal dust and other impacts of mining.

Two crops namely wheat and maize grown in the area were selected for the present study. Wheat (*Triticum aestivum*) is usually grown in the area during the month of October - November and harvested in March - April. Maize (*Zea mays*) is grown in during the month of May to August. Experimental plots were identified in the impacted and control areas for the two crops. Plant performance in terms of root length, shoot length, above ground biomass, below ground biomass number of leaves, nodes and internodes per plant length of internodes, productivity and crop field were estimated at twenty five, fifty, seventy five and hundred days of plant age.

Parameters Studied

Sampling was done in triplicates in control and impacted area. For each replicate, 10 plants of wheat and 3 plants of maize were uprooted from the fields, (Keeping the root intact) and brought to laboratory for further analysis.

Growth, Morphology, Productivity and Yield

The following parameters were studied in harvested plants during study period.

Length of the root and shoot (cm)

Root and Shoot length in cm were measured in all the freshly harvested plants and average value were represented.

Above and below ground biomass weight (g)

Plant parts were cut and separately placed in oven for 48 hours at 80°C and weighed. Average values of three replicates were represented.

Number of leaves, nodes and internodes per plant: Number of leaves, nodes and internodes were counted for all the harvested plants and the average values were represented per plant.

Length of Inter-nodes

Length of inter nodes in cm were measured for the all harvested plants and the average values were represented.

Yield

Yield was measured in terms of weight of total seeds per plot by determining the weight of total seeds per plant and multiplying it with total number of plants per plot.

Productivity

Productivity is the index of plant growth. The productivity was determined using the formula given below:

$$\text{Productivity (g/m}^2\text{/day)} = \frac{Bt_2 - Bt_1}{\text{ml sample}}$$

Where,

Bt_1 -is the plant biomass (dry) in g. at initial time in m^2 area.

Bt_2 -is the plant biomass (dry) in g. at initial time in m^2 area.

t_1 -time of initial sampling (in days)

t_2 -time of final sampling (in days).

Impacts on Plants

Adverse effects of gaseous pollutants, particularly Sulphur dioxide have become a cause of great concern for agricultural productivity throughout the world. In India with increasing rate of fossil fuel combustion, SO_2 concentration is increasing at a high rate. In India SO_2 emission was 6.76 million metric tons in 1979 and by the year 2000 it would be reaching around 13.19 million metric tons. SO_2 pollution manifested its unfavourable effects on morphological characters, biomass and yield of crop, which are ascribed to the change in physiological and biochemical characteristics. The relationship between SO_2 exposure and plant responses depends not only on pollutant concentration but also plant's status and the multivariate microclimate. The extent of plant susceptibility and crop damage to SO_2 pollution is influenced by many environmental factors including both climatic and edaphic (Verma & Agarwal, 1996). SO_2 impact on vegetation has been consistent throughout the century due to the continued use of coal in energy production. Low doses of Sulphur dioxide may have

beneficial effects on plant productivity but increase uptake will cause depressing effects on plant growth (Treshow, 1984; Winner. et.al., 1985). Plants exposed to SO_2 may lead to visible or invisible injury. High concentration of SO_2 may cause chlorosis and necrosis (Jacobson & Hill 1970), while low concentration of SO_2 for long term exposure leads to chronic injury due to disruption of cellular activity. Adverse impact of SO_2 on various morphological characters such as root and shoot lengths as well as number of leaves, ears etc and on photosynthetic pigment was observed earlier (Agarwal. et.al., 1993; Lauenroth. et.al., 1984). Accurate figures for economic loss in crop yield due to SO_2 are not available in India, but significant reductions in yield have been observed around SO_2 emitting sources. To assess the impact of pollution generated due to open cost mining on agricultural crops growing in vicinity of mining areas, wheat and maize crops being grown in the locality where studied with respect to control site. For the purpose agricultural field in Nawadih area (inside Phularitand) near Benidih and Block - II were selected as pollution impact site and agricultural field in near Bhimkanari was taken as control site. A site situated away from mining operations but similar in soil and water relations as compared to the former site. Experimental plots were selected both in pollution impact and control site. Plant performance in terms of morphological and physiological parameters was studied at periodical intervals from the two sites. The results obtained are shown in Tables 1 and 2.

Morphological Features of Plant: In case of wheat the root

and shoot length an all days of sampling were mere in case of plants growing at control site than that growing at pollution impact site. For example at 50 days of age the root length and shoot length in control plants was 15.6 and 50.3 cm, respectively, while that in plants growing in pollution impact site was 13.2 and 42.6 cm, respectively. Similarly the no. of nodes per plant, length of internodes and no. of leaves per plant was found to be higher in plants growing at control site than that plants growing at impacted site (Table 1 and figure 1 & 2). Thus it can be said that wheat plant grown in vicinity of open cast mining areas were found to be negatively impacted as compared to the control site plants growing in relatively cleaner environment.

Similarly for maize plants the root length, shoot length, number of nodes per plant, length of internodes and number of leaves per plant were higher in control plants than in plant growing in pollution impact site (Table 3). The difference in performance (morphology) of crop plants between control and pollution impact site grown plants may be due to the coal dust being deposited on the leaf surface and growing vegetative buds (Parthasarthy. et.al., 1975). Borka (1981) reported that dust deposition on maize plants blocks the stomatal pores leading to disturbances in the carbon assimilation, and in the temperature and moisture regimes of plants. It has been observed that the percentage germination of seeds is much lower in all the cases for the plants grown in the affected areas than in the reference site.

Dust after deposition on surface of plants interferes with various physiological

processes. Darley (1966) had observed that deposited dust on leaves reduces the CO₂ exchange rate by 46%. The leaves of the plants are affected by dust-exhibited injury like Chlorosis, Brownings, Necrosis and tip burns. They were stunted in growth and covered with dust. Similar injury symptoms have been also observed by Trivedi. et.al, (1993). Singh and Rao (1980) reported that dust interfered with growth and development of wheat plants growing in the vicinity of dust affected area. The growth of plants in control site was faster than the plants grown in exposed area. Similar effect has been observed in the case of Biomass Productivity and yield. It was observed that constantly lower growth and development was found at all stages of plants grown in impacted site with respect of reference site. A similar observation has been reported by Pandey. et.al, (1999).

Table - 1: Morphological features of *Triticum aestivum* at different age as grown in control (C) and coal mining (I) areas of OCP II of Dhanbad region

Sl. No	Age of Plants days	Site Category	Root Length (cm)	Shoot Length (cm)	Number of Nodes/Plant	Length of Internodes (cm)	Number of Leaves			
Table-2 : Bio-mass productivity and yield of <i>Triticum aestivum</i> at different age in Control (C) and coal mining (I) areas of OCP II of Dhanbad region										
1	25 days	Sl. No	Plant age (days)	Site Category	Root Length (cm)	Shoot Length (cm)	Number of Nodes/Plant	Length of Internodes (cm)	Number of Leaves	
					19.1 ± 3.5	30.1 ± 4.3	3.1 ± 1.0	3.1 ± 1.0	6.0	
					Above Ground	Below Ground	Total (g)	Yg/m ² /day	Yield wt of seed g/m ²	
2.	50 days	C	25	C	15.6 ± 4.0	9.0 ± 0.1	3.4 ± 0.02	4.5 ± 1.2	0.0496	-
		I	25	I	13.2 ± 3.0	42.6 ± 3.5	2.1 ± 0.7	3.9 ± 1.1	6.8 ± 0.85	-
					I	8.0 ± 0.1	3.9 ± 0.01	11.9 ± 0.1	0.0476	-
3.	75 days	C	50	C	16.8 ± 3.5	70.5 ± 7.0	4.1 ± 0.7	5.2 ± 1.0	9.5 ± 1.0	-
		I	50	I	14.1 ± 3.2	60.5 ± 6.0	3.1 ± 0.6	4.1 ± 0.9	7.4 ± 0.8	-
					I	14.2 ± 0.2	2.2 ± 0.01	16.4 ± 0.2	0.018	-
4	100 days	C	75	C	17.5 ± 4.0	68.7 ± 4.0	4.0 ± 0.8	4.8 ± 1.2	9.1 ± 1.6	-
		I	75	I	14.9 ± 3.5	61.2 ± 5.0	2.8 ± 0.7	3.9 ± 1.5	7.2 ± 1.9	-
					I	21.9 ± 0.7	2.6 ± 0.02	24.5 ± 0.5	0.0324	-
		4	100	C	27.8 ± 0.2	2.1 ± 0.01	29.9 ± 0.15	-0.0356	000 ± 50.0	
				I	11.4 ± 0.2	1.1 ± 0.01	12.5 ± 0.03	-0.048	73.2 ± 36	

Table - 3 : Morphological features of Zea maize at different age as grown in control (C) and coal mining (I) areas of OCP II of Dhanbad region

Sl. No	Age of Plants days	Site Category	Root Length (cm)	Shoot Length (cm)	Number of Nodes/Plant	Length of Internodes (cm)	Number of Leaves
1	25 days	C	15.4 ± 2.9	40.5 ± 7.0	3.6 ± 0.66	9.1 ± 1.56	5.1 ± 0.54
		I	15.0 ± 3.0	34.2 ± 6.5	3.1 ± 0.7	7.5 ± 1.2	4.2 ± 0.60
2.	50 days	C	21.5 ± 6.8	174.9 ± 15.5	7.8 ± 0.4	9.3 ± 0.69	12.4 ± 1.02
		I	18.5 ± 6.1	160.3 ± 12.6	6.8 ± 0.5	8.1 ± 0.7	10.5 ± 1.01
3.	75 days	C	22.5 ± 6.2	180.9 ± 16.0	3.6 ± 0.4	5.1 ± 1.7	15.6 ± 1.5
		I	19.2 ± 7.0	161.4 ± 13.2	3.2 ± 0.7	4.0 ± 1.6	12.4 ± 2.0
4	100 days	C	20.6 ± 5.9	175.3 ± 17.0	3.5 ± 0.3	4.7 ± 1.5	13.5 ± 1.5
		I	175.0 ± 5.8	160.5 ± 17.4	2.2 ± 0.5	2.9 ± 0.5	11.2 ± 1.4

Table - 4 : Bio-mass productivity and yield of Zea maize at different age in Control (C) and coal mining areas of OCP II of Dhanbad region

Sl. No	Plant age (days)	Site Category	Bio - Mass (Dry Wt/ m ²)			Productivity Yg/m ² /day	Yield wt of seed g/m ²
			Above Ground	Below Ground	Total (g)		
1	25	C	102.0 ± 0.9	17.2 ± 0.05	119.3 ± 0.6	0.4772	-
		I	82.2 ± 1.0	15.3 ± 0.01	97.5 ± 1.2	0.39	-
2.	50	C	193.1 ± 6.67	39.4 ± 0.07	232.5 ± 6.2	0.4528	-
		I	132.2 ± 4.0	22.3 ± 0.09	154.5 ± 3.5	0.228	-
3.	75	C	293.3 ± 0.7	42.9 ± 0.7	336.2 ± 0.6	0.4148	-
		I	242.1 ± 1.4	31.4 ± 0.03	273.5 ± 1.7	0.476	-
4	100	C	252.6 ± 0.98	39.6 ± 0.52	292.2 ± 0.90	-0.176	950 ± 60
		I	200.2 ± 1.56	13.9 ± 0.02	214.1 ± 1.5	-0.2376	898 ± 49

Figure - 1 : Morphological Feature of *Triticum aestivum* at different age in Control Site (C) and Open Cast Mining affected Site (I) of OCP II area of Dhanbad region

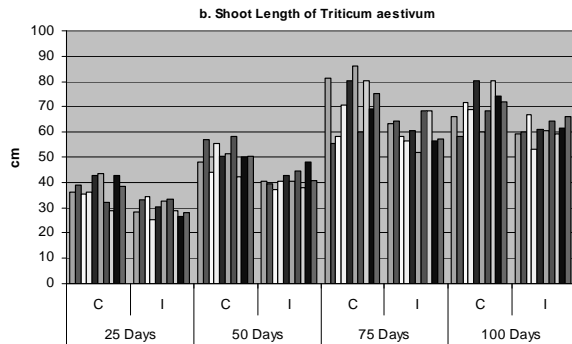


Figure - 3 : Bio-Mass, Productivity and Yield of *Triticum aestivum* at different age in Control Site (C) and Open Cast Mining affected Site (I) of OCP II area of Dhanbad region

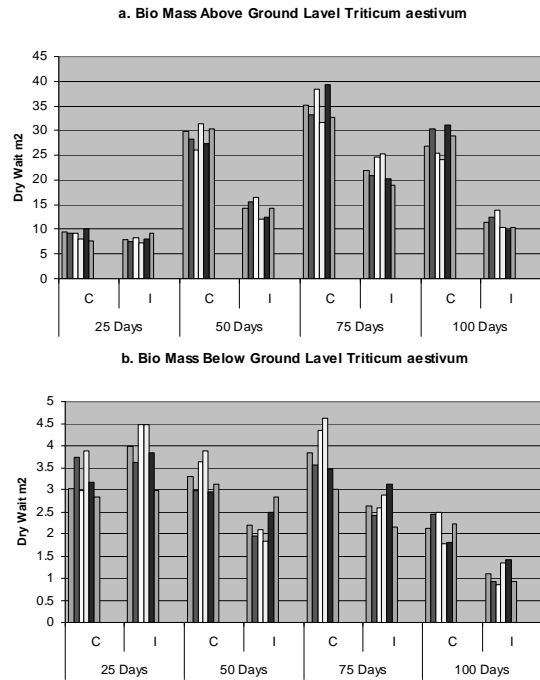


Figure - 2 : Morphological Feature of *Triticum aestivum* at different age in Control Site (C) and Open Cast Mining affected Site (I) of OCP II area of Dhanbad region

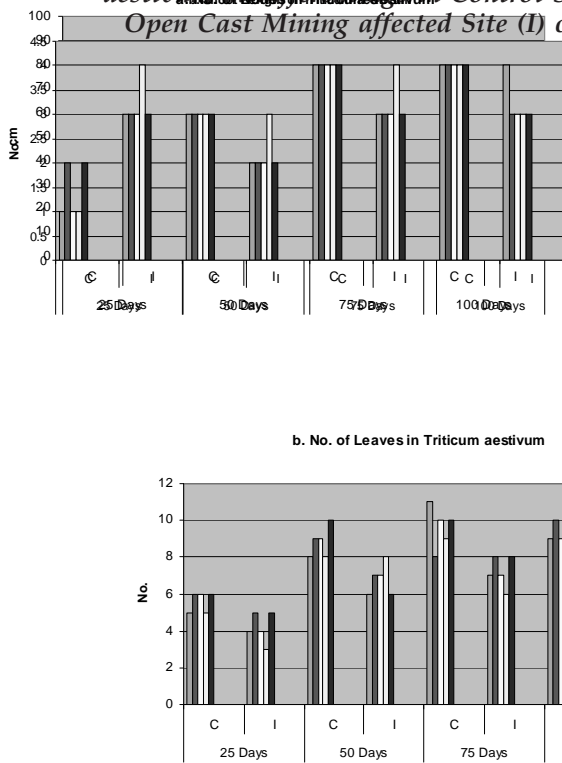


Figure - 4 : Morphological Feature of *Zea mays* at different age in Control Site (C) and Open Cast Mining affected Site (I) of OCP II area of Dhanbad region

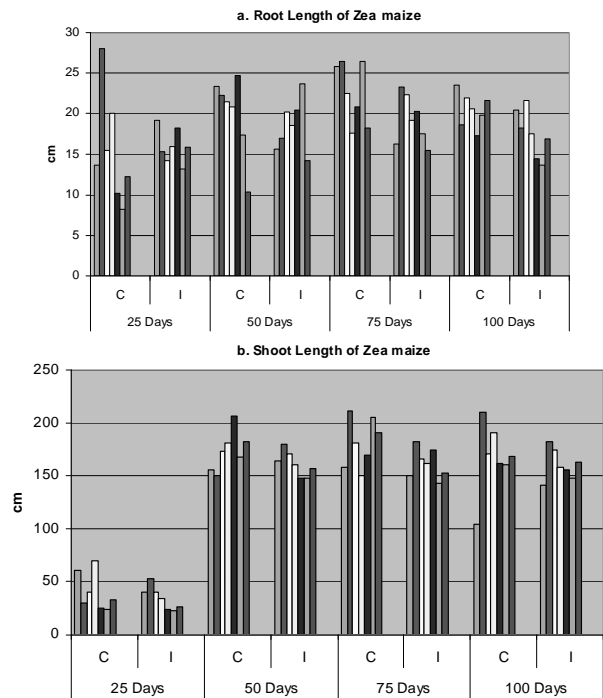


Figure - 5 : Morphological Feature of Zea maize at different age in Control Site (C) and Open Cast Mining affected Site (I) of OCP II area of Dhanbad region

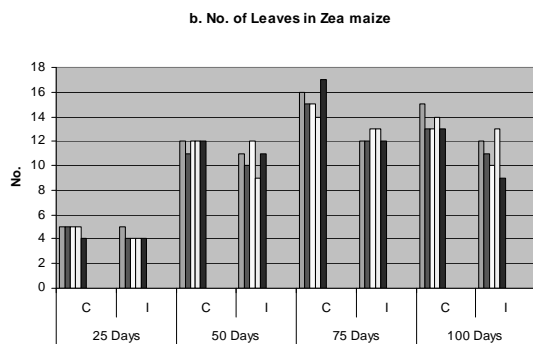
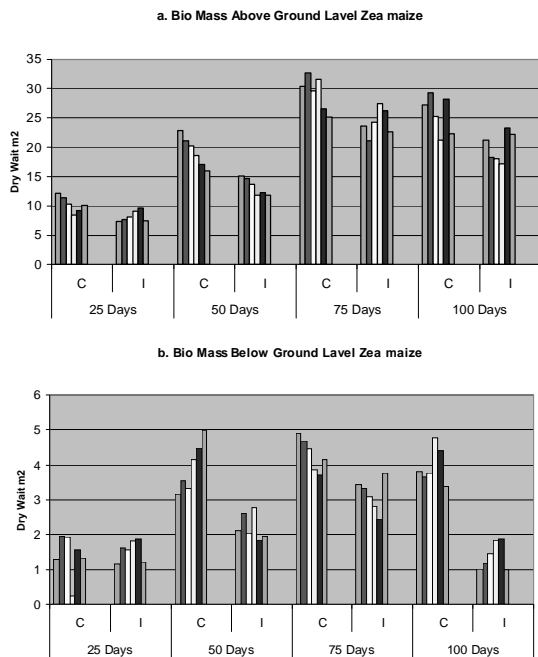


Figure - 6 : Bio-Mass, Productivity and Yield of Zea maize different age in Control Site (C) and Open Cast Mining affected Site (I) of OCP II area of Dhanbad region



Reference:

1. Treshow, M., 1972 "Air Pollution as an ecological factor" Clean Air 6; pp 41-43.
2. Treshow, M., 1984 "Air Pollution and Plant life" John Wiley & Sons, Chichester, New York, pp - 479, 486.
3. Thomas, M. D., 1956; "The invisible injury theory of plant damage" J. Air Pollut. Contr. Assoc. 5: pp 205 - 208.
4. Rao, D. N., 1971; Study of the air pollution problem due to coal unloading in Varanasi, India. Proceeding of the 2nd Inter. Clean Air Cong. (Eds Englund, N. M. and Berry, W. T.) Academic Press Inc. New York, pp 273-276
5. Dubey, P. S., Pawar, K., Shringi, S. K., and Trivedi, L. (1982) "Effect of fly ash deposition on photosynthetic pigment and dry matter production of wheat and gram" Agro Ecosystem 8 : pp 137- 140.
6. Heck, W. W., 1989) "Assessment of crop losses from air pollutants in the United States. In: Air pollution toll on Forest and Crops (Eds Mackenze, J.J. and Elashry). Yale Univ. Press, London pp 235-315.
7. Verma Manju & Agarwal Madhoolika, (1996) "Sulphur Dioxide pollution and plants: A review Ecology Vol 11, No. 1 June 1996
8. Winner, W.E., Mooney, H. A., and Goldsten, R. A., (1985) "Sulphur Dioxide and Vegetation. Physiology, Ecology and Policy Issues" Stanford Univ. Press, Stanford, California pp. 593.
9. Jacobson, J. S., and Hill, A. C. (1970) "Recognition of Air pollution injury to Vegetation: A Pictorial Atlas. Air Pollution Control Association, Pittsburgh, Penn Sylvania.
10. Agarwal, M., Jha, A. K. and Singh J. S. (1993) "Trace Elements in Coal and Coal Combustion Residues" Ed. R. F. Keefer and K. S Sajwan, Lewis publishers, Boca Raton, pp 27 - 57.
11. Lauenroth, W. K., Milchuminas, D. G. and Dodd, J. L., (1984) "The effect of SO₂ on Grassland" Ed. W. K. Lauenroth and E. M. Preston. Springer-Verlag, New York, pp 97 - 136.
12. Parthasarthy. S., Arunachalam, N., Natrajan, K., Oblisami, G. and Rangaswami, G. (1975) "Effect of cement dust pollution on certain physical parameters of maize crop and soils. Indian J. Environ. Hlth. 17:pp 114 - 120.
13. Borka, G. (1981) "The effect of cement kiln dust on Maize Plants. Acta Agron. Acad. Sci., Hung. 30(3/4): pp 47 - 52.
14. Pandey, D. D., Nirala, A. K., and Gautam R. R. (1999) "Impact of stone crusher dust pollution on maize crop", In. J. Environment and Ecoplan 2 (1): 43 - 46.

Malnutrition

Dr. Madhulika Kumari

It means disordered nutrition. It may be due to deficient nutrition or over nutrition nearly all developing countries suffer from malnutrition. In India it may be clearly seen among the population. It is poverty that poses a serious problem before the poor. They are compelled to buy foods of low nutritive value lack of knowledge is also responsible for it. A large number of people doubt have any knowledge of adequate food stuff.

An adequate supply of nutrients is required for good and sound health of an individual. To name a few Proteins, Carbohydrates, Fats, Vitamins, Minerals and rougher the essential ingredient of nutrients. Besides these Iron, Magnesium, Sulphur, Potassium and Iodine are other source of nutrients. They work in different ways. As for example proteins, are necessary for proper growth of body. They provide energy also likewise proteins, Fats, are also a rich source of energy. They help in maintaining the temperature of body. So intake of fats is also of much help.

Carbohydrates are yet another source of energy. We can not underestimate the value of vitamins either. They play an important part for a sound health for want of nutrients lustre disappears from the face and hair turn gray along with alopecia several problems arise in eyes also glands get enlarged and their is glossitis in tongue. This leads to other problems related to Teeth, Gum, Skin, etc.

Another form of malnutrition is over nutrition. It causes obesity which exposes obese people to social humiliation and makes them prone to diseases like Diabetes, Tuberculosis, Arthritis and Respiratory problems.

A few social services have come forward to look after the health of the community besides child guidance clinics, health education centres and child maternal welfare centres are working day and night for the well-being of the society.

Most of the international agencies are part of the United Nations (UNO) the objectives of each organization vary but their basic aim is to

help Govt. in improving the health of the nation. These agencies can function well if they run under Govt. control rather than independently at present these agencies are working in the following as improvement of health services agriculture production subsidiary of foods, feeding programmes for the vulnerable section of the population and institution education some other national agencies are also working independently with the help of the Govt. These programmes also vary and keep on changing from time to time as the needs arise.

Malnutrition is, no doubt, the biggest public health problem in India. Lots of people are in no position to afford even the most expensive balanced diet even if they were to spend all their earnings. This unfortunate situation is due to poverty and the low purchasing power of a large segment of the population the worst sufferers are children and the women during reproductive period. It is well established fact that income is most important determinant of the quantity and quality of food consumption. It is not enough to increase the overall availability of foods but of taking nutrition to the millions of poor people who can not pay for it.

Here Tamil Nadu deserves mention. It has long history of providing organised child care services with the objective of improving the health and nutritional status of children and developing their mental and physical ability to reduce infant mortality because of malnutrition and diseases and to increase the enrollment in schools and to reduce dropouts. There have been significant improvements in the overall nutritional and health status of the population in the state over the decades with steady reduction in the percentage of underweight children and severely malnourished children has come down to a much surprising level. In short Tamil Nadu has established a lead in the country by taking steps for improving access of children and expectant mothers to institutions. The aim of the Govt. is now to consolidate this position and become the first state in the country to provide a holistic life cycle nutrition security programme for those below the poverty line with special focus in nutrition for expectant mothers infants and the aged some states have made some programmes in this field. But poor states are still lagging far behind.

Gannipur, Muzaffarpur, Bihar

National Policy for Empowerment of Women Vis-a-Vis the Status of Tribal Women in India

Dr. Stuti Sengupta

The constitution of India, in its preamble, Fundamental rights, Fundamental duties and Directive Principles, has enshrined the principle of gender equality. The constitution has also empowered the state to adopt measures of positive discrimination in favour of women.

The 73rd and 74th Amendments of the constitution of India in 1993 provided for reservation of at least one third of seats for women in the local bodies of Panchayat and Municipalities. The Indian Government has passed various legislation to safe guard constitutional rights to women. These legislations include Hindu Marriage Act (1955), The Hindu Succession Act (1956), Dowry Prohibition Act (1961), Medical Termination of Pregnancy Act (1971), Equal Remuneration Act (1976), Child Marriage Restraint Act (1976), Immoral Trafficking (Prevention) Act (1986), and pre-natal Diagnostic Technique (Regulation and Prevention of Measure) Act (1994).

In the last decade or so, the empowerment of women has been recognized as a central issue in determining the situational reality of their status. The National Commission for Women was set up by an Act of Parliament in 1990 to safeguard the rights and legal entitlements of women. The

Government of India declared the year 2001 as women's empowerment year and adopted National Policy for the Empowerment of Women.

Besides, India has also ratified various international conventions and human rights instruments committing to secure equal rights of women. It has ratified the convention of Elimination of All forms of Discrimination Against Women (CEDAW) in 1993. India also endorsed The Mexico Plan of Action in 1975, The Nairobi Forward Looking Strategies in 1985, The Beijing Declaration as well as platform for Action in 1995, and outcome document adopted by UN General Assembly on Gender Equality and Development & Peace for the 21st Century titled "Further Actions and initiatives to implement the Beijing Declaration and platform for Action". This simply implies that the National Policy for the Empowerment of Women adopted in 2001 in an outcome of Government's systematic approach and commitment on gender equality as stipulated in the constitution of India.

The Goal of the National Policy for Empowerment of Women is to bring about the advancement, development and empowerment of women. This is aimed

- (i) to create an environment through positive economic and social policies for development of women to attain their full potentiality.
- (ii) equal access to participation and decision making in social, political, and economic life of the nation.
- (iii) equal access to health care, quality education at all levels, employment, occupational health and safety, social security and public office etc.
- (iv) elimination of discrimination and all forms of violence against women and the girl child.
- (v) Strengthening legal systems aimed at elimination of all forms of discrimination against women.

The Policy Inherits the Scope for

- (a) Women's equality in power sharing and active participation in decision making

Reader, Deptt. of Political Science, SSLNT Mahila College, Dhanbad

including that in political process at all levels. All measures will be taken to guarantee women's equal access to and full participation in decision making bodies at every level including the legislative, executive, judicial, corporate, statutory bodies, boards, trusts etc. Women friendly personnel policies will be drawn up to encourage women to participate effectively in the developmental process.

- (b) more responsive and gender sensitive judicial system according to women's need especially in case of domestic violence and personal assault. The policy would aim to encourage changes in personal laws related to marriage, divorce, maintenance and guardianship so as to eliminate discrimination against women.

The women's movement and a wide spread network of non-Governments organizations which have strong grass roots presence have contributed significantly in inspiring initiative for the empowerment of women. Besides the policy makers, they also have taken note of the commitment of different Five year plans and other sectorial policies relating to empowerment of women.

However, there still exists a wide gap between the goals enunciated in National Policy for Empowerment of women and related mechanism in one hand and the reality of the

status of women in India with particular reference to tribal women on the other hand. Despite constitutional protection and assurances, enforcing a national policy for women empowerment, a strong vow for eradicating gender biasness in all sphere of life, illiteracy, malnutrition, and providing equal opportunity in employment, education etc, the status of women in general and tribal women in particular after more than 60 years of independence is not at all satisfactory.

The tribal population of India is about 70 million which is largest tribal population in a country in the world. If all the tribals of India had lived in one state it could have been the sixth populous state after Uttar Pradesh, Bihar, West Bengal and Maharashtra and Andhra Pradesh.¹ Despite constitutional protection and assurances the tribals remains the most backward ethnic group in India and the status of the tribal women is found to be lower than that of women in the general population and the scheduled caste women on the three most important indicators of development, health, education and income. D' Souza has examined the effects of planned developmental intervention in the tribals from 1961 to 1981. According to him the twenty years of intervention has not made any significant impact in improving the conditions of tribals.² The tribals are the most adversely affected ethnic group due to developmental projects like dams, mines, industries, townships etc. They constitute

more than seven percent of the national population but about 40 percent of displaced person due to developmental projects are tribals.³ The commercial exploitation of the resources of tribal land which was about 20% of the country's land space with more than 7% of its population living on it was done very rapidly after independence mostly in the name of industrialization and for construction of dams. The tribal's rights in basic resources such as land, forest was robbed by non tribal rich peasants or land lords, businessmen, industrialists. In fact tribals became the victims and refugees of development.⁴

Tribals are predominantly rural, more than 90% of the tribal population live in villages mostly in hill and forest areas. As a result, most of them are still deprived of basic amenities of health care and education. Despite several governmental schemes for upliftment of their living standard and make available of medical and educational facilities, most of the tribals are yet to be brought under the umbrella of such schemes. As per 1991 census the literacy among the tribal women was 18.19% compared to the national figure for women was 39.29%. In 2001 census, the percentage of literacy among tribal women has gone upto about 26% against the general literacy in women is about 54.16%. The literacy rate among the tribal women is lowest of all social groups.

The tribals are the poorest social group. In 1987-88, 52.6%

of the tribals were below the poverty line as compared to 44.7% of SCs and 33.4% of the general population.⁵

There are many social factors which indicate a low status for the tribal women. Normally she does not have property rights. She is paid less as wages than her male counterpart for the same work. In a survey conducted by the author among the tribal workers in some industrial units in Orissa, it was found that tribal women are paid 20% less wages than that of her male counterpart. On inquiry it was found that this was a continuous tradition maintained not only among the industrial workers, it was in practice in agricultural and other sectors too. There are other form of discrimination also. In certain tribes, only the males can participate in ancestor worship. The Santhal women cannot attend communal worship.

The development projects have adversely affected the tribal women. With deforestation they have to travel a longer distance to gather forest products. This has been one of the reasons for participation of tribal women in large numbers against any land acquisition for the industry.

Increased government control of forests has adversely affected the tribal lives. Appointment of agents from outside for collecting forests products has not only affected their livelihood, but has also made the work of women more difficult. The importance of women in the tribal society is

more than in other social groups in India, because the tribal women, more than women in any other social group, works harder and the family economy and management depends on her. A comprehensive review of health status of tribal women reveals that

- (a) higher infant mortality rate in the tribal compared to the national average.
- (b) low nutritional status.
- (c) lower life expectancy in the tribals than the national average.
- (d) higher fertility rate in tribal women compared to national average.

It has been reported that tribal women have been denied maternity leaves by their employer particularly the private entrepreneurs. Even in government undertakings there is no rest shelters and crèches for the tribal women employed by them. Tribal women are used for immoral trafficking in collieries and mines and by labour contractors.

Conclusion

There is no doubt that the state has acted towards empowerment of women. Several acts have been enforced, several schemes have been introduced for the empowerment of women. Tribal women accounts for about 25% of the women in India. The measures taken by the Government for upliftment of the standard of living of the tribals are yet to be percolated to the grass root level. The impact of development programmes has been different

on different sections of tribal women. A small number of tribal women have taken advantage of education, new opportunities of employment but majority is yet far from the desired level. The status of the tribal women is characterized by over work, illiteracy, sub human physical living conditions, high fertility, malnutrition and near absence of modern health care facilities. If India is to develop women, which is almost 50% of the population, are to be empowered. If women are to be empowered, the country has to take out its rural roots to reach directly to the women living in hundreds of villages. The status of the women in general and the tribals in particular has to be uplifted to raise the economic status of the country. The National Policy for Empowerment of Women has to be implemented in the true spirit of its letters.

References:

1. Census Report 2001, Govt. of India.
2. D' Souza, V.S., Development Planning and structural inequalities; the response of the under privileged, Sage, New Delhi, 1990.
3. Singh, K.S., Status of Scheduled Tribes; Some reflections on the debate on the indigenous peoples, Social Change 23(2&3), 1993
4. Singh K.S., Tribal perspectives - 1969 to 1990 - continuity and change in tribal society. Indian Institute of Advanced study, Shimla, PP 5-10, 1993.
5. Singh, A.K. : Tibes and Tribal Life, Approaches to development in Tribal context, Vol. 3, P 34, Sarup & Sons, New Delhi.

Women Empowerment in India: Reality and Challenges

Dr. Debjani Biswas

Empowerment may be defined as a process of awareness and capacity building for greater participation in decision making, power and control leading to transformative action. Empowerment refers broadly to the expansion of choices and action to shape ones' life. It implies control over resources and decisions. With reference to women the power relation that has to be involved includes their lives at multiple levels, family, community, market and the state. The empowerment of women has been recognized as a central issue in determining the situational reality of their status. Government of India adopted National Policy for the Empowerment of Women in 2001. Besides India also ratified various international conventions and human rights instruments committing to secure equal rights of women. The major goals of the National Policy for Empowerment of Women are:

- (i) The de-jure and de-facto enjoyment of all human rights and fundamental freedom by women on equal basis with men in all spheres - political, economical, social, cultural and civil.
- (ii) Equal access to women to health care, quality education at all levels, career and vocational guidance, employment, equal remuneration, occupational health and safety, social security and public office etc.
- (ii) Women's participation in decision making in social, political and economic life of the nation.

It is not a denying fact that in India employment and literacy among women has risen, scope of participation in social and political

life has broadened. But women are often not treated as males with dignity though they deserve respect from laws and institutions. Instead they are treated instrumentally as reproducers, caregivers, sexual receivers, agents of family's general prosperity. Discrimination in terms of gender, race, class and religion has opportunities for certain sections. Women, for example, are such subgroup which faces age-old discrimination and hence is subjected to limited opportunities.

Any measure on empowerment focuses on individual's sense of self confidence and self esteem. In addition, it provides access to information, inclusion and participation. Women empowerment has to address the following aspects.

- (i) Personal laws which determine rights of women within the family and in the society.
- (ii) dealing with daily loss of dignity through domestic and societal violence.
- (iii) questioning of dominant ideology that justifies subordination.
- (iv) gender equality not only in market based transactions but also within the family and society. This is becoming increasingly important under expansion of market and globalization.

Further, measurement of women's empowerment is necessary to recognize the need for gender equality not only in market based transactions but also within the family and society. Gender inequality is embedded in interclass and intra-class inequalities. These have been historically evolved and culturally developed. These differences vary spatially and temporarily. They may be reflected in implicit and explicit forms not only in the developing countries but also in the developed ones.¹ Gender based disparity includes any kind of verbal or physical force, coercion or life threatening deprivation, directed at an individual, girl or women. The World Economic Forum (WEF) measuring gender equality around the world has placed India shockingly at the bottom, at the 113th position out of 130 countries such as Bangladesh and United Arab Emirates.² The criteria for such ranking were

Reader, Deptt. of Political Science, SSLNT Mahila College, Dhanbad

based on how much progress the nations have made in the areas of job, education, politics and health as a measure of gender parity. India scored remarkably well in the area of women's political empowerment perhaps owing to the reservations in village Panchayats and Municipalities. But Indian women are worse off than all the counterparts in the areas of economic participation, health and survival.

The biological difference in sex at birth does not determine the preferential environment created for male and female in our society. Gender is socially created behavior with men and women associated with expectations. Men and Women do not enjoy equal opportunities in decision making and they do not have equal access to and control over various kinds of resources in the family. This subordinate status of women adversely affects their health status. Excessive emphasis on child bearing leads to early marriage, repeated pregnancies, abortions in preference to male child etc added with malnutrition partly due to poverty and partly due to lack of freedom.

The child sex ratio shows a negative trend and low sex ratio (100 male : 927 female) trend in India is due to large scale practice of female feticide. High incidence of induced abortion and the sharp decline in the child sex-ratio clearly proves the practice of female feticide.³ The obsession to have a son, the discrimination against the girl child, the socio-economic and physical insecurity of women, the dowry system etc. are the factors responsible for female

feticide. Another worrying factor is maternal mortality. Nearly 12% of all maternal deaths are attributable to abortion related complications in India. Anemia is the underlying cause for 20%, toxemia 13%, bleeding during pregnancy for 23% of maternal deaths.⁴ Infant mortality rate is another sensitive issue related to women empowerment. It is a sensitive indicator of the availability, utilization and effectiveness of health care particularly perinatal care. It is persistent undernourishment of women and girl child in particular, that is emerging as critical factor responsible for infant mortality.⁵

The question regarding crime against women are most entrenched. Domestic violence i.e. crime against women committed within the family including dowry death make 45% of crimes against women.

According to Censuses Report of 2001, the rate of women literacy has gone up from 39.29% in 1991 to 56.14% in 2001. Literacy among the tribal women is almost half of the national average. In the tribal populated states like Jharkhand, Madhya Pradesh, Orissa, Chattisgarh the women literacy are 38.87%, 50.29%, 50.51% and 51.85% which below the national average. Despite the increase in literacy, disparity exists in employment opportunities also. In the formal sector it is 4% women against 10% men. A survey of working women conducted by National Commission on self employed women reveals that 35% of women worker earned less than Rs.5000 in a whole year.⁶ The rural wage labourer

was found to earn least – less even than women engaged in independent work or in contrast, piece rate work at home. Census data shows that number of rural women agricultural workers increased manifold. Land lessness and poverty may be reasons for forcing rural women particularly the tribal women into the labour force. In many firm and agricultural activities women are preferred than men because of less wages and thus exploitation of cheap women labour has become an important instrument to increase profit. Despite enactment of several legislations, women workers are paid less than their men counterpart. The wage discrimination exists to some extent also at high salaried employments. It seems that IT sector in recent years have benefited educated women but persistently low wages to women to the tune of 20% to 50% compare to men suggest systematic wage discrimination. A recent study of the Associated chamber of commerce and industry in India, notes that the percentage of women in the workforce is still low, as low as 21.68% even though India has the highest number of professionally qualified women. The study, goes on to say that if gender gap is narrowed, India could increase its per capita income by 10% by 2020.

Women's political participation has been considered a major measure of women's empowerment. The 73rd and 74th Amendments of the constitution of India has impacted nearly 600 million

India people in 5 lakhs villages. Interestingly the percentage of women at various levels of political activity have risen from 4-5% to 25-40%. More than one million women have now entered political life in india and 43% of the seats are occupied by them in district, province and national level.

Conclusion

There is gap between the women empowerment and the ground reality. It is to be understood that adopting National Policy for Empowerment of Women is only a step forward towards the direction. At the same time it is also to be understood that real empowerment does not happen overnight. Entry into public space, utilization of authority in practice are all part of a process of gradual growth of

knowledge, self esteem and empowerment which gives women the agency to function effectively in the political and societal processes. Having a high participation of women at the local self government level can create an environment which is enabling for other women, receptive to the idea of gender based initiatives and can serve to monitor and implement community and gender based programmes of the government related to education, nutrition and health. The success of development is dependent on improved literacy rate, better health care and nutrition, socio economic status of women. As long as Indian Society Continues to regard women as essentially appendages to men, it is difficult to achieve global power status.

References

1. Sen, Amartya: "Development as Capability Expansion", in Agarwal, Humphries and Robeyns(eds): Capabilities Freedom and Equality Amartya Sen's work from a Gender Perspective, OUP, New Delhi (2006), PP : 446 - 450.
2. Time of India editorial : No woman, No power; study places India in bottom, 20 countries for gender equality. Times of India, Nov. 20, 2008, New Delhi, Page 14.
3. Philipose Pamela. Women Versus girls. The New Indian Express, April 5, Bhubaneswar, Page 8, 2006.
4. Balgir RS Infant Mortality and Reproductive wastage Associated with different Genotypes of Haemoglobinopathies in Orissa, India. Annals of Human Biology, 2007 34(1) : 16-25.
5. *ibid.*
6. Madhok Sujata : A Vast majority lives in abject poverty, The Tribune, June 19, 1998, New Delhi.

New Release

THE WORLD OF CHEMISTRY

By Dr. Sapna Kumari

Chemistry is the science concerned with the composition, structure, and properties of matter, as well as the changes it undergoes during chemical reactions. It is a physical science for studies of various atoms, molecules, crystals and other aggregates of matter whether in isolation or combination, which incorporates the concepts of energy and entropy in relation to the spontaneity of chemical processes. Modern chemistry evolved out of alchemy following the chemical revolution.

Social Justice and India's Constitution

Rajesh Kumar Pandey

Constitution of India is the supreme law of India. It lays down the framework defining fundamental political principles, establishing the structure, procedures, powers and duties, of the government and spells out the fundamental rights, directive principles and duties of citizens. Passed by the Constituent Assembly on 26 November 1949, it came into effect on 26 January 1950. The date 26 January was chosen to commemorate the declaration of independence of 1930. It declares the Union of India to be a sovereign, socialist, secular, democratic republic, assuring its citizens of justice, equality, and liberty and to promote among them all fraternity; the words "socialist", "secular" and "integrity" and to promote among them all "Fraternity"; were added to the definition in 1976 by constitutional amendment. India celebrates the adoption of the constitution on 26 January each year as Republic Day. It is the longest written constitution of any sovereign country in the world, containing 440 articles in 22 parts, 12 schedules and 94 amendments, for a total of 117,369 words in the English language version. Besides the English version, there is an official Hindi translation. After coming into effect, the Constitution replaced the Government of India Act 1935 as the governing document of India. Being the supreme law of the country, every law enacted by the government must conform to the constitution. Dr. Bhimrao Ramji Ambedkar, as chairman of the Constitution Drafting Committee, was the chief architect of the Indian Constitution.

Background

The majority of the Indian subcontinent was under British colonial rule from 1858 to 1947. This period saw the gradual rise of the Indian

nationalist movement to gain independence from the foreign rule. The movement culminated in the formation of the Dominion of India on 15 August 1947, along with the Dominion of Pakistan. The constitution of India was adopted on 26 January 1950, which proclaimed India to be a sovereign democratic republic. It contained the founding principles of the law of the land which would govern India after its independence from British rule. On the day the constitution came into effect, India ceased to be a dominion of the British Crown.

Evolution of the Constitution

Acts of British Parliament Before 1935

After the Indian Rebellion of 1857, the British Parliament took over the reign of India from the British East India Company, and British India came under the direct rule of the Crown. The British Parliament passed the Government of India Act of 1858 to this effect, which set up the structure of British government in India. It established in England the office of the Secretary of State for India through whom the Parliament would exercise its rule, along with a Council of India to aid him. It also established the office of the Governor-General of India along with an Executive Council in India, which consisted of high officials of the British Government.

The Indian Councils Act of 1861 provided for a Legislative Council consisting of the members of the Executive council and non-official members. The Indian Councils Act of 1892 established provincial legislatures and increased the powers of the Legislative Council. These acts increased the representation of Indians in the government, but it was limited in its powers. The Government of India Acts of 1909 and 1919 further expanded the participation of Indians in the government.

Government of India Act 1935

The provisions of the Government of India Act of 1935, though never implemented fully, had a great impact on the constitution of India. Many key features of the constitution are directly taken from this Act. The federal structure of government, provincial autonomy, bicameral legislature consisting of a federal assembly and a Council of States, separation of legislative

Research Scholar, VKSU, Arrah

powers between center and provinces are some of the provisions of the Act which are present in the Indian constitution.

The Cabinet Mission Plan

In 1946, at the initiative of British Prime Minister Clement Attlee, a cabinet mission to India was formulated to discuss and finalize plans for the transfer of power from the British Raj to Indian leadership and providing India with independence under Dominion status in the Commonwealth of Nations. The Mission discussed the framework of the constitution and laid down in some detail the procedure to be followed by the constitution drafting body. Elections for the 296 seats assigned to the British Indian provinces were completed by August 1946. The Constituent Assembly first met and began work on 9 December 1946.

Indian Independence Act 1947

The Indian Independence Act, which came into force on 18 July 1947, divided the British Indian territory into two new states of India and Pakistan, which were to be dominions under the Commonwealth of Nations until their constitutions were in effect. The Constituent Assembly was divided into two for the separate states. The Act relieved the British Parliament of any further rights or obligations towards India or Pakistan, and granted sovereignty over the lands to the respective Constituent Assemblies. When the Constitution of India came into force on 26 January 1950, it overturned the Indian Independence Act. India ceased to be a dominion of the British

Crown and became a sovereign democratic republic.

Constituent Assembly

The Constitution was drafted by the Constituent Assembly, which was elected by the elected members of the provincial assemblies. Jawaharlal Nehru, C. Rajagopalachari, Rajendra Prasad, Sardar Vallabhbhai Patel, Maulana Abul Kalam Azad, Shyama Prasad Mukherjee and Nalini Ranjan Ghosh were some important figures in the Assembly. There were more than 30 members of the scheduled classes. Frank Anthony represented the Anglo-Indian community, and the Parsis were represented by H. P. Modi and R. K. Sidhwa. The Chairman of the Minorities Committee was Harendra Coomarr Mookerjee, a distinguished Christian who represented all Christians other than Anglo-Indians. Ari Bahadur Gururung represented the Gorkha Community. Prominent jurists like Alladi Krishnaswamy Iyer, B. R. Ambedkar, Benegal Narsing Rau and K. M. Munshi, Ganesh Mavlankar were also members of the Assembly. Sarojini Naidu, Hansa Mehta, Durgabai Deshmukh and Rajkumari Amrit Kaur were important women members. The first president of the Constituent Assembly was Sachidanand Sinha later, Rajendra Prasad was elected president of the Constituent Assembly. The members of the Constituent Assembly met for the first time in the year 1946 on 9 December.

Drafting

In the 14 August 1947 meeting of the Assembly, a proposal for forming various committees was presented.

Such committees included a Committee on Fundamental Rights, the Union Powers Committee and Union Constitution Committee. On 29 August 1947, the Drafting Committee was appointed, with Dr. Ambedkar as the Chairman along with six other members.

A Draft Constitution was prepared by the committee and submitted to the Assembly on 4 November 1947. The Assembly met, in sessions open to the public, for 166 days, spread over a period of 2 years, 11 months and 18 days before adopting the Constitution. After many deliberations and some modifications, the 308 members of the Assembly signed two hand-written copies of the document (one each in Hindi and English) on 24 January 1950. Two days later, the Constitution of India became the law of all the Indian lands. The Constitution of India has undergone 94 amendments in the less than 60 years since its enactment.

Structure

The Constitution, in its current form, consists of a preamble, 22 parts containing 448 articles, 12 schedules, 5 appendices and 107 amendments to date. The Women's Reservation Bill, 2010, if passed by both houses of parliament and ratified by half of the states, would be 108th Amendment to the Constitution. Although it is federal in nature with strong unitary bias, in case of emergencies it takes unitary structure.

Changing the Constitution

Amendments to the constitution are made by

Parliament. However they must be approved by a super-majority in each house, and certain amendments must also be ratified by the states. The procedure is laid out in Article 368. Despite these rules there have been over ninety amendments to the constitution since it was enacted in 1950. The Supreme Court has ruled, controversially, that not every constitutional amendment is permissible. An amendment must respect the "basic structure" of the constitution, which is immutable.

In 2000 the National Commission to Review the Working of the Constitution (NCRWC) was setup to look into updating the constitution of India.

Judicial Review of Laws

Judicial review is actually adopted in the Indian constitution from the constitution of the United States of America. In the Indian constitution, Judicial Review is dealt under Article 13. Judicial Review actually refers that the Constitution is the supreme power of the nation and all laws are under its supremacy. Article 13 deals that

1. All pre-constitutional laws, after the coming into force of constitution, if in conflict with it in all or some of its provisions then the provisions of constitution will prevail and the provisions of that pre-constitutional law will not be in force until an amendment of the constitution relating to the same matter. In such situation the provision of that law will again come

into force, if it is compatible with the constitution as amended. This is called the Theory of Eclipse.

2. In a similar manner, laws made after adoption of the Constitution by the Constituent Assembly must be compatible with the constitution, otherwise the laws and amendments will be deemed to be void-ab-initio.

In such situations, the Supreme Court or High Court interprets the laws as if they are in conformity with the constitution. If such an interpretation is not possible because of inconsistency, and where a separation is possible, the provision that is inconsistent with constitution is considered to be void. In addition to article 13, articles 32, 124, 131, 219, 226 and 246 provide a constitutional bases to the Judicial review in India. The Preamble to a Constitution embodies the fundamental values and the philosophy, on which the Constitution is based, and the aims and objectives, which the founding fathers of the Constitution enjoined the polity to strive to achieve. The importance and utility of the Preamble has been pointed out in several decisions of the Supreme Court of India. Though, by itself, it is not enforceable in Court of Law, the Preamble to a written Constitution states the objects which the constitution seeks to establish and promote and also aids the legal interpretation of the Constitution where the language is found to be ambiguous.

References

- Basu, Durga Das : *Introduction to the Constitution of India*, South Asia Books, Delhi, 1984.
- Carens, Joseph : *Equality, Moral Incentives and the Market*, Chicago University Press, Chicago, 1981.
- Cohen, G.A. : *If You're an Egalitarian, How Come You're so Rich*, MA: Harvard University Press, Cambridge, 2000.
- Das, Hari Hara : *Political System of India*, Anmol Publications, Delhi, 2002.
- Dash, Shreeram Chandra : *The Constitution of India, a Comparative Study*, Chaitanya Pub. House, Delhi, 1968.
- Dei, G. J. S. *Anti-racism Education, Theory and Practice*, NS: Fernwood, Halifax, 1996.
- Elster, Jon : *The Empirical Study of Justice, Pluralism, Justice and Equality*, David Miller and Michael Walzer, Oxford University Press, New York, 1995.
- Fleras, A., & Elliot, J. L. *Unequal relations: An introduction to race and ethnic dynamics in Canada*, Prentice Hall, Toronto, 2003.
- Ghosh, Pratap Kumar : *The Constitution of India, How it Has Been Framed*, World Press, Delhi, 1966.
- Giroux, H. A. : *Fugitive Cultures, Race, Violence, and Youth*, Routledge, New York, 1996.
- Glover, Jonathan, : *Utilitarianism and Its Critics*, Macmillan, New York, 1990.
- Goodin, Robert E. : *Utilitarianism as a Public Philosophy*, Cambridge University Press, New York, 1995.
- Hampton, Jean, : *Political Philosophy*, Colorado, Westview Press, Boulder, 1997.
- Hardin, Russell, : *Morality within the Limits of Reason*, University of Chicago Press, Chicago, 1988.
- Held, Virginia, : *Rights and Goods, Justifying Social Action*, Free Press, New York, 1994.
- Huda, Syed Shamsul : *The Principles of the Law of Crimes in British India*, Winnipeg, Butterworth, Calcutta, 1922.

Maoist Violence and Police Response

Manoranjan Kumar Singh

Maoist violence, atrocities and crimes against the SC/STs, development process and the special constitutional responsibility of government with regard to SC/STs are deeply interconnected issues. Discussion of Naxalite/Maoist violence must essentially be viewed from a social justice perspective not a national security perspective.

At the CMs conference organized by the Union Ministry of Home Affairs (MHA) in 2006, the PM said the Naxalite violence was the 'biggest national security threat' faced by India. However, the Experts Group Report (2008) submitted to Planning Commission titled 'Development Challenges in Extremist Affected Areas' took a social justice view and called for a more sensitive and responsive development process. It is not clear what the MHA response has been to that report.

There seems to be an information gap in MHA on the nature and causes of the Naxalite/Maoist violence. India's position in the HDI, prepared by the UNDP has slipped to 132. About 80 percent of the population are said to be subsisting on Rs. 20 rupees. SC/STs constitute about a quarter of the Indian population and bulk large in the poverty population. They are a significant support base of the Naxalites/Maoists.

The Planning Commission report says that weaker sections do not have much faith in the police and do not believe that justice will be done to them against the powerful. The Naxalites do provide protection to the weak against the powerful and take the security of and justice for the weak and the socially marginal seriously.

Yet the Ministry of Social Justice and Development, National Commissions for the SC/STs and the state government agencies dealing

with SC/STs were not present in the 2006 CMs' conference. How does one explain this conundrum? A crisis of development faces India. Government of India may begin by paying attention to the 28th Report (1986) of the Commissioner for the SCs and STs, Dr. B. D. Sharma's report to the President, which delineated the 'backlash of development' on dalits and advises. The Report was described as a document 'next in importance only to the Constitution of India'. Government of India may also pay attention to a recent study of the development strategy by Amit Bhaduri and Medha Patkar (EPW, January 3 2009).

The Ministry of Home Affairs (MHA) is the nodal ministry on 'law and order' at the Government of India. The ministry was once in charge of the development and protection of the scheduled castes and tribes (SCs and STs), a special Constitutional responsibility entrusted to the Government of India. This implied a strong social justice component to its activities. The subject has now been transferred to the Ministry of Social Justice and Welfare (MSJ&W).

With its social justice component in law and order work, the MHA looked seriously at the problem of 'atrocities' against the SC's and the ST's by the upper castes and classes often with the support and connivance of the police while examining the 'Naxalite' violence which attracts considerable dalit/adivasis support. The Civil Rights Cell in the ministry monitored and reported on the increasing 'atrocities' against the dalits and advises. The Parliament took interest in the policies and programs for the development and protection of the SC's and ST's. The ministry had to reply to Parliament questions (often trying to provide as little information as possible to that august body!) In view of its police power, clout and resources, the MHA was in a position to persuade state governments to take pro-active social justice, development and protective measures for these historically exploited communities. The transfer of the subject to the newly-created Ministry of Social Justice and Empowerment (MSJE), which lacks the prestige and resources of the MHA has been unfortunate as it lacks the ability to take care of the special

Research Scholar, VKSU, Arrah

constitutional responsibility for the dalits and advises. The absence of the MSJE from the CMs conference on Naxalite/Maoist violence was strange. Representatives of the two National Commissions on the SC's and the ST's as well as the ministers and officials of state governments dealing with the development and protection of SC/ST's were also absent.

This context must be borne in mind while considering the deliberations at the conference of state chief ministers held in 2006 to debate the growing Naxalite/Maoist violence. The conference took a largely law and order view of the problem. Branding the problem a major 'national security challenge', it ignored the social justice component in the development and protection of the dalits and advises. The SC/ST's together constitute about a quarter of the Indian population; they are largely poor, uneducated and uncared for and are often made victims of development. They constitute a significant support base for the Maoist movement.

As the nodal ministry on law and order, MHA has the responsibility of preparing national policy framework on conflict management and issue guidelines to state governments. The huge numbers of Central Paramilitary Forces (CPFs) recruited by the MHA for specific purposes, are frequently used for local conflict management in the states in clear departure from the intentions of the founding fathers of the Constitution. A former Home Secretary, however, referring to this conundrum, described India as a 'dual polity'.

The MHA, despite its manifold responsibilities, is devoid of a meaningful information base on conflict situations across the country. Its information base consists mainly of police reports from the IB and the state governments. To rectify the information deficiency in the ministry, a former Home Secretary set up the Research and Policy (R&P) Division (1967). The Division submitted a seminal report on the "Causes and Nature of Agrarian Tensions". Similar reports followed on several patterns of violence in the country. However, it became a victim of an internal power struggle and was eventually wound up. The information gap in the ministry persists with disastrous consequences. Civil servants being 'philosophers of the short term' have relied on the deployment of the Central Paramilitary Forces (CPF's).

The paper is in five parts: i) the current strategy and tactics of the MHA in dealing with the Naxalite/Maoist movement; ii) the information crisis in the MHA; iii) the Naxalite/Maoist movement today; iv) alternative policy framework for tackling the Naxalite movement; and v) structural reforms of the Union Home Ministry, the IB and the state and central police forces to meet the rising aspirations of the people keeping in view the Preamble, Directive Principles of State Policy and Fundamental Rights of the Constitution of India.

Current Strategy and Tactics of the MHA

The Prime Minister in his March 14, 2006 address to the

standing committee of chief ministers of states affected by Naxalite/Maoist violence had said that this violence was the biggest national security threat. The Union Home Minister in his statement in the Lok Sabha on March 1, 2006 revealed that 26 CPF battalions would be given to the states to deal with Naxalite/Maoist violence. On March 13, 2006, the minister asked the states not to enter into dialogue with the CPI (Maoists) unless they gave up arms. He told the meeting of the standing committee of chief ministers that 'local resistance' such as 'Salwa Judum' in Chhattisgarh will be 'up-scaled' (Navlakha, 2006). The situation in the Dantewara district (population: 0.8 million) of the largely tribal state of Chhattisgarh had assumed special importance in view of the violence of the 'Salwa Judum' activists backed by the central paramilitary forces and the violence of the Maoists well entrenched in the district. A group of distinguished citizens after a visit to the district in 2006 reported that the victims of violence from both sides were the innocent tribal people who were not in any way part of the conflict. A closely argued analysis of the violence by both sides brought out the need for a 'political handling of the issue and not suppression by brute force' as is being attempted by the central and state governments (Balagopal, 2006). The National Common Minimum Program (NCMP) of the United Progressive Alliance (UPA) government (2004), which said that "the UPA government is concerned about the growth of extremist

violence and other forms of terrorist activity in different states. This is not merely a law and order problem but a deeper socio-economic issue which will be addressed more meaningfully than has been the case so far. Fake encounters will not be permitted”.

At the DGP's/IGP's conference, 2005 held in New Delhi, the Coordination Centre of police officers circulated a document titled “Leftwing Extremism-Emerging Dimensions” stating the threat perception on the part of the IB and the police leadership of the concerned states. There was a huge gap in the information provided in the police report and the one that emanated from the citizens group regarding the nature and causes of the violence in Chhattisgarh. However, relying on police reports and disregarding the commitments made in NCMP, the MHA geared up as never before, to deploy the Central Paramilitary Forces on a massive scale in order to crush the Naxalite/Maoist mobilization going on in several states.

The annual report of the MHA for 2005-06 did refer to the statement made in the NCMP though it noted with deep concern the rapid spread of the Naxalite violence in several states. The report mentioned the Naxalite/Maoist issue as the third major ‘national security issue’ after the situation in Jammu & Kashmir (J&K) and in the north-eastern region. The following table reports some facts relating to the violence during 2002-5.

HEAD	2002	2003	2004	2005
No. of Incidents	1,465	1,597	1,533	1,594
No. of civilians Killed	382	410	466	516
No. of Policemen killed	100	105	100	153
No. of Naxalites Killed	141	216	87	223

Source: (GOI, 2006)

The MHA report added that in 2005, while the number of incidents had gone up by 4 percent over those of 2004, the ‘civilian’ casualties have gone up by 11 percent and of police personnel killed by 53 percent. It stated that 76 districts in the nine States of Andhra Pradesh, Bihar, Chhattisgarh, Jharkhand, Orissa, Maharashtra, Madhya Pradesh, Uttar Pradesh and West Bengal are badly affected. The level of violence was significant in Andhra Pradesh, Chhattisgarh, Jharkhand, Bihar, Maharashtra and Orissa.

In 2005, violence was reported from 509 police stations in 11 states out of a total of 12476 in the country including the above states. The State-wise breakup incidents and deaths for the years 2002 and 2005 were given. The annual report stated that the trends in violence included militarization and consolidation, attacks on police personnel, attacks on government/private property, holding of people’s courts and forging of linkages with the Maoists of Nepal. The MHA adopted a multi-pronged strategy to contain the violence including building up of ‘local capabilities’ to improve intelligence gathering; strengthening of the administrative machinery to redress grievances; improving delivery of accelerated socio-economic development; promoting employment opportunities; encouraging ‘local resistance’; and encouraging affected State governments to promote peace initiatives.

Further, three schemes were administered to strengthen the security apparatus at the State level: reimbursement of Security-Related Expenditure (SRE) with release of substantial funds in advance (Rs. 2000 Crores in 2005-06), police modernization and up-gradation in terms of modern weaponry, mobility, and communication infrastructure; and finally, funds to raise India Reserve (IR) battalions to augment State police forces. Inter-State Intelligence Support Teams (ISISTS) were being set up in the States to strengthen intelligence collection and sharing in addition to sharing of intelligence by Central agencies with State agencies; special efforts to step up training of police forces; and increased vigil along the Indo-Nepal border.

On the development front, the MHA has advised State governments to ensure integrated development of the affected districts. Under the Backward Districts Initiative (BDI), Rs. 2475 Crores have been sanctioned by the Central government for 55 Naxal-affected districts. The ministry of environment and forests has issued general approval for the use of up to 1 hectare of forest land for security and socio-economic infrastructure in forest areas. Stepping up of implementation of Panchayats (Extension to Scheduled Areas) Act 1996, strengthening of administrative machinery by the posting of competent and willing officers to Naxalite areas, encouraging ‘local resistance groups’, ‘public perception management’,

organization of tribal youths' cultural exchange programs are the other development initiatives.

Finally, review mechanisms at the central level included a Task Force on Naxalism/Maoism under a Special Secretary of the MHA with a nodal officers from affected states and others; a Co-ordination Centre headed by the Union Home Secretary and consisting of State Chief Secretaries and Directors General of Police and others; and a standing committee of Chief Ministers and others under the chairmanship of the Union Home Minister.

The MHA's approach made a reference to socio-economic issues but did not address the land question, the rural development strategy, the increasing violence against the SCs and STs or the massive displacement of these communities as a result of development projects and so on. It mentioned 'project implementation in the rural areas'. As in the past, such efforts continue to be sabotaged by a corrupt administrative structure at the cutting edge level, in collusion with the rural power structure. Thus, the envisaged measures did not, in practice, constitute a sharp break from the traditional law and order approach. The existing administrative structure obstructs effective rural development because of its caste-class linkages with the existing rural power structure and it needs to be addressed. Further, the inherited administrative structure is basically regulatory given the colonial regime's preoccupa-

tion with law and order. The post-independence development administrative machinery is a superimposition on the inherited regulatory structure led by the District Magistrate (DM). Furthermore, the increasing numbers of the state armed police and central paramilitary forces for public order management is in strong contrast to the rather tenuous framework for development administration and social justice.

References

- Ackerman, Bruce A. : *Social Justice and the Liberal State*, Yale University Press, New Haven, 1980.
- Alstott, Anne and Bruce A. Ackerman : *The Stakeholder Society*, Yale University Press, New Haven, 1999.
- Arthur, John and William Shaw : *Justice and Economic Distribution*, Prentice-Hall, Englewood Cliffs, NJ, 1991.
- Basu, Durga Das : *Introduction to the Constitution of India*, South Asia Books, Delhi, 1984.
- Carens, Joseph, : *Equality, Moral Incentives and the Market*, Chicago University Press, Chicago, 1981.
- Cohen, G.A. : *If You're an Egalitarian, How Come You're so Rich*, MA: Harvard University Press, Cambridge, 2000.
- Das, Hari Hara : *Political System of India*, Anmol Publications, Delhi, 2002.
- Dash, Shreeram Chandra : *The Constitution of India, a Comparative Study*, Chaitanya Pub. House, Delhi, 1968.
- Dei, G. J. S. *Anti-racism Education, Theory and Practice*, NS: Fernwood, Halifax, 1996.
- Elster, Jon, : *The Empirical Study of Justice, Pluralism, Justice and Equality*, Oxford University Press, New York, 1995.
- Fleras, A., & Elliot, J. L. *Unequal relations: An introduction to race and ethnic dynamics in Canada*, Prentice Hall, Toronto, 2003.
- Ghosh, Pratap Kumar : *The Constitution of India, How it Has Been Framed*, World Press, Delhi, 1966.
- Giroux, H. A. : *Fugitive Cultures, Race, Violence, and Youth*, Routledge, New York, 1996.
- Glover, Jonathan, : *Utilitarianism and Its Critics*, Macmillan, New York, 1990.
- Goodin, Robert E. : *Utilitarianism as a Public Philosophy*, Cambridge University Press, New York, 1995.
- Hampton, Jean, : *Political Philosophy*, Colorado, Westview Press, Boulder, 1997.
- Hardin, Russell, : *Morality within the Limits of Reason*, University of Chicago Press, Chicago, 1988.
- Held, Virginia, : *Rights and Goods, Justifying Social Action*, Free Press, New York, 1994.
- Huda, Syed Shamsul : *The Principles of the Law of Crimes in British India*, Winnipeg, Butterworth, Calcutta, 1922.
- MacKinnon, Catherine A. : *Feminism Unmodified: Discourses of Life and Law*, MA, Harvard University Press, Cambridge, 1987.
- McCarthy, C., & Crichlow, W., Dimitriadis, G., & Dolby, N. : *Race, Identity and Representation in Education*, Taylor & Francis, New York, 2005.
- Mill, John Stuart, 1848, *Principles of Political Economy*, W.J. Ashley, Kelly, New York, 1965.
- Miller, David, : *Market, State, and Community*, Oxford, Clarendon Press, Delhi, 1989.
- Nieto, S. : *The Light in their Eyes, Creating Multicultural Learning Communities*, Teachers College Press, New York, 1999.
- Okin, Susan Moller, : *Justice, Gender and the Family*, Basic Books, New York, 1991.
- Rawls, John, : *A Theory of Justice*, MA: Harvard University Press, Harvard, 1971.
- Sen, Amartya, : *Equality of What, Choice, Welfare and Measurement*, Sen, Amartya, Cambridge University Press, New York, 1982.
- Wellbank, J. H., : *John Rawls and his Critics: an Annotated Bibliography*, Garland, New York, 1982.

Female Representation in Political Life

Dr. Sadhana Thakur

During recent years, there have been important – changes in legislation and litigation which have facilitated the increased participation of women in political activities (Lee, 1977). Recent years have witnessed an increase in female voters. Changes in voter participation, however, have not been accompanied by changes of similar magnitude in the number of women occupying decision-making positions.

Despite the fact that females make up approximately 50 per cent of the world's population, researchers agree that throughout the world the female representation in public life is remarkably similar – very small. Women simply have not moved beyond the ballot box into local and national office. The political arena appears to be where women have made the least headway in the contemporary world; politics appears to be the last male stronghold.

A major segment of the research concentrates on the fact that few women achieve political standing, and the diversity of female participation. The literature documents the variety of ways in which women have exercised political power. The researchers generally agree that the most thorough evidence for a change in the position of women is the number of women who are actively pursuing political careers (Lansing, 1979). Haavio-Mannila (1972) suggests that a change in sex role ideologies is not as clearly seen in the voting "of" women, but rather in the voting "for" women. Researchers agree that women have not achieved equality with men in any part of the world.

As late as 1966 only 55 out of 144 member states of the UN had women members in their respective parliaments (Phadnis and Malani, 1980:5). Coser (1980) suggests that women' "cluster at the bottom". In other words, when

they appear, they are lower level participants. Researchers—who have examined trends in women's participation in political office have found mixed results: it is rising in some countries, stagnating in others and declining in others. For example, the participation of women in Finland at the local and national level is increasing. However, an examination of historical data for the United States of America since 1921 shows a mixed picture. Kohn (1980) concluded that participation of women in national legislatures has been increasing in for the six countries he had studied. For these countries, increases appear to be more likely at the lower than at the highest centres of decision-making. These data suggest that female representation appears to be increasing at the local level and is either totally absent or minimal at the national level.

At the international level, researchers differ in their evaluation of progress toward equality for women since the appearance of the current women's movement in the 1960s (Epstein, 1981). Tolchin and Tolchin, (1974) suggest that politics in the United States is open to women's contribution because of the major social and political upheavals of the 1970s including the women's movement. Some researchers, however, are skeptical about whether change has occurred and whether it is continuing to improve or whether women will lose the gains they have achieved. Lipman-Blumen (1973) suggests that crises result in only temporary improvement for female participation. At the same time, major ideological changes expressed through some kind of social movement have been documented to have significantly improved women's options (Safilios-Rothschild, 1975). Epstein (1981) suggests that pressure from women's groups result in an increased female representation in public office. In fact, she suggests more improvement for women in appointive than in elective office.

The rebirth of the current women's movement at the international level was manifested by the United Nation's establishment of International Women's Year in 1975. In fact, IWY and the resulting Plan of Action for the Decade for Women (1976-1985) were responses to pressure

Senior Lecturer, Sri Arvind Mahila College, Patna

from women's organisations throughout the world, many of whom have observer status with the United Nations as non-governmental organisations. Despite the existence of a body of literature which suggests improvement in the social as well as political position of women in response to the women's movement, few researchers outside the United Nations system attempted an evaluation of progress since International Women's Year (United Nations, 1980b).

This research attempts such an evaluation. Data collected by the United Nations to evaluate progress in the political representation of women during the first half of the Decade for Women by the World Conference of the United Nations Decade for Women are utilised (United Nations, 1980c). These data make possible an assessment of change in female representation since International Women's Year. The countries examined are more representative of the global picture than the current literature since previous cross-national analysis focussed predominantly on the developed countries. Hence, a special feature of this analysis is the incorporation data from the developing countries of Africa, Asia, and Latin America, and North Africa and the Middle East along with data from the developed countries of Europe and North America.

These data are examined to determine the significance of changes in several Indices of Female Representation in political life during the 1975-78 period with an eye toward the future of women in political life. Indices of Female Representation are used in this

study to evaluate the following trends: How did female representation change during the 1975-78 period? Were the changes greater at the local than at the national level and were they greater for appointive than elective office? Finally, what do these changes mean for future progress toward equality for women in political life? In essence, it assesses whether International Women's Year and the first half of The Decade for Women (1976-1985) made a difference in the political representation of the female, half of the world's population.

Method

The data analysed in this article were collected by the United Nations from member nations for the World Conference of the United Nations Decade for Women (Copenhagen, Denmark, 14-30 July, 1980) as part of a review and evaluation of progress made by women since 1975, an evaluation which was mandated by the UN General Assembly.

In 1978, member nations were sent a 53-page questionnaire on the implementation of the World Plan of Action adopted at the World Conference of International Women's Year (United Nations, 1978). Countries were asked to report for 1975 and 1978 the percentages of women out of the total of women and men who: were elected to public office at the local-level, were elected to public office at the national level, held office at higher levels in the executive branch of government, were officials in foreign affairs departments at higher levels, and were officials in diplomatic

service at the level of first secretary and above (United Nations, 1978: 21 and 23).

Data from the responses are used in this article as Indices of Female Representation in Elective Office at the Local and National Levels and in Appointive Office in the Executive Branch of Government, Departments of Foreign Affairs, and the Diplomatic Service. Of the United Nations member nations, 93 responded to the questionnaire. These responses were used in the preparation of review and evaluation documents for the World Conference (United Nations, 1980b). These data were also published for the Conference to facilitate further analysis like that undertaken here (United Nations, 1980c).

The data available for 1975 and 1978 are percentage point, not per cent. Percentage point change focuses our attention on how much of an increase (or decrease) in the representation of women was accomplished by the addition (or deletion) of one or several women. Hence, the data measure the result of any efforts to change the representation of women during this period. In fact, it is a better measure of progress than percentage increase where the addition of one woman may represent a 100 per cent increase over no women. Data in percentage point form address the issue of how much the addition of one (or several) woman changes the proportional representation of the female population in political life. Comprehensive up-to-date information on the subject of elected women are not kept by any international organisation and is extremely

difficult to obtain (McLean, 1980). In fact, researchers have written about the great difficulty in collecting data on women's political participation (for example, Blay, 1979). While these data are the largest set available, they are not without limitation. Despite their limitations, these data are the most extensive available for global evaluation of female representation in political life (Boulding et al., 1976). Hence, the data are used, but are used with caution.

To accomplish the purpose of this investigation, median indices are employed to examine the range of changes during the 1975-78 period with a particular focus on declines, stagnations, and moderate and high levels of change; changes in these indices are evaluated in terms of low, medium and high levels of 1978 representation; and finally, the indices for 1975 and 1978 are evaluated for possible significant changes during this period using the Wilcoxon Matched-Pairs Signed Rank test. These data provide the basis for an assessment of change during the first half of the Decade for Women as well as the basis for a discussion of prospects for the future.

Findings

Indices of Female Representation for 62 countries are examined in this article. These countries include 33 developing and 29 developed countries. They represent 11 African, 10 Asian, 10 Latin American, 2 Middle Eastern, 1 North American, 17 Western European, 4 classified as other (Australia, Israel, Japan, and New Zealand), and 7 Eastern European countries including

the erstwhile Soviet Union. Hence, Indices of Female Representation are examined for a number of countries which have not previously been subjected to comparative analysis, in particular the developing countries of Africa, Asia and Latin America. At the same time, the data include a larger number of developed countries than have heretofore been examined. Indices of Female Representation for 1978 yield the following medians: appointive office in the executive branch of government of 10 per cent, elected office at the local level of 8.3 per cent, elected office at the national level of 6 per cent and, finally, appointive office in foreign affairs departments of 6 per cent and in high levels of the diplomatic service of 4.6 per cent. Efforts to improve female representation since International Women's Year resulted in a median increase of female officials elected to local office of 2 percentage points for the 23 countries for which data are available for both 1975 and 1978 (United Nations, 1980c).

The data for this period, however, indicate that several countries reported actual declines or no change in contrast to the several countries which reported substantial increases. Percentage point declines were reported for Columbia, Cuba, Dominican Republic and India. No change during the 1975-78 period was reported for several countries including Botswana, Israel, Paraguay and Swaziland. Increases between 0.4 and 3.4 percentage points were reported for nine countries. Substantial increase, above 4.5 percentage points were reported for six of the 23

countries: Belgium, Denmark, Kenya, New Zealand, Poland and Sweden.

The countries with low levels of representation in 1978 experienced low levels of change during the 1975-78 period. In contrast, countries with high levels for 1978 experienced either moderate or high levels of change for the same period. Countries with medium levels experienced a mixture of declines, stagnations, and moderate and high levels of increase during the evaluation period.

As expected, female participation at the national level changed less than female participation in local elective office (United Nations, 1980c). Here, the median change during the 1975-78 period was an increase of one percentage point. As was the case at the local level, some countries reported a decline, others stagnation and still others reported an increase in percentage point. Declines were reported by Columbia, Israel, the Netherlands, and the United Kingdom of Great Britain and Northern Ireland. No change was reported by Botswana, Dominican Republic, Iceland, New Zealand, Singapore, Swaziland, and the United States. Slight or moderate increases were reported for 10 countries. Percentage point increases above the median were reported by Belgium, Finland, the German Democratic Republic, the Philippines, Poland, Norway and Vietnam.

The countries with low levels of representation for 1978 are more likely to have experienced a low or moderate level of change in contrast to high levels of change for

countries with high levels of representation for 1978. Denmark is the only exception to the latter trend with a moderate increase during the evaluation period.

The pattern is similar for appointive positions. The median change in appointments to high office in the executive branch of government is 0.2 percentage points for the 19 countries for which data are available for both 1975 and 1978 (United Nations, 1980c). Two countries reported percentage point declines: the Netherlands and the United Kingdom of Great Britain and Northern Ireland.

Five countries reported no change during the period (Botswana, Denmark, Finland, Iceland and Swaziland), increases of less than two percentage points were reported for seven countries, and five reported comparatively substantial percentage point increases above five percentage points (Belgium, Ireland, Ivory Coast, Sweden, and the United States of America). Countries with low levels of representation for 1978 experienced low or moderate levels of change during the 1975-78 period and, again, countries with high levels for 1978 experienced high levels of change, with the exception of Botswana which reported a low level of change during the evaluation period.

Changes in appointments to high office in foreign affairs departments are similarly low: the median change here is also 0.2 percentage points (United Nations, 1980c). Percentage point declines were reported for six of the countries including Barbados, Cuba, Ecuador, Ireland, the Netherlands, and

the Philippines. No change between 1975 and 1978 was reported for Iceland. Israel, Mali, Nepal, Papua New Guinea, Singapore, Sri Lanka, Swaziland and Uruguay. Increases above three percentage points in the same period reported of seven of the 32 countries: Botswana, Egypt, Greece, Jamaica, Kenya, Mauritius and New Zealand. Again, countries with low level of representation for 1978 experienced a low or, in some cases, a moderate amount of change during the evaluation period. Changes for countries with a high level of representation for 1978 varied from low to moderate to high levels of change between 1975 and 1978.

Women appear to have fared better during this period in being appointed to the diplomatic service at the level of first secretary and above.

Here, for the 32 countries during the 1975-78 period, the median change was an increase of 0.8 percentage points. Only two countries reported declines: New Zealand and Uruguay. No change was reported for Barbados, Botswana, Israel, Nepal, Papua New Guinea, Singapore, Sri Lanka, Swaziland and Togo. By comparison, substantial increases were reported for seven countries; Cuba, Ecuador, Egypt, Jamaica, Kenya, Paraguay, and the Philippines. A closer examination of the information, a mixed relationship between 1978 levels and rates of change. Countries with low levels of representation experienced low or moderate levels of change, countries with medium levels experienced a moderate level of change.

References

- Carol Kemelgor : *Athena Unbound: The Advancement of Women in Science and Technology*, Cambridge, Cambridge University Press, 2000.
- Carr, Marilyn: *Speaking Out: Women's Economic Empowerment in South Asia*, London, 1996.
- Chakravarty, Jaya : *Media and Women's Development*, Sarup, Delhi, 2007.
- Chesler, Phyllis: *Women and Madness*. New York: Harvest, 1982.
- Devi, Kamala : *Indian Women's Battle for Freedom*, New Delhi, Abhinav Publications, 1983.
- Flavia Agnes: *Law and Gender Inequality: The Politics of Women's Rights in India*, Oxford University Press, 1999,
- Ghadially, Rehana: *Women in Indian Society*, New Delhi. Sage Publication, 1988.
- Gupta, P. S.: *Towards Freedom: Documents on the Movement for Independence in India, 1942-1944*, Delhi: Oxford UP, 1997.
- Hashemi, Syed M.: *Defining and Studying Empowerment of Women: A Research Note from Bangladesh*, Washington, John Snow, 1993.
- Jahan, Rounaq: *The Elusive Agenda: Mainstreaming Women in Development*, Atlantic Highlands, Zed Books Ltd, 1995.
- Joni C. : *Mass Media and Rural Development*, Rawat, Delhi, 1997.
- Kennedy, Mary: *New Futures: Changing Women's Education*, Routledge and Kegan Paul, 1985.
- Kishwar, Madhu : *Off the Beaten Track: Rethinking Gender Justice for Indian Women*, OUP, New Delhi: 1999
- Levinson, D.: *Family Violence in Cross Cultural Perspective*, Newbury Park, Sage, 1989.
- Lipking, Lawrence: *Abandoned Women and the Poetic Tradition*. Chicago: Univ. of Chicago Press, 1988.
- Mayoux, Linda: *Micro-finance and the Empowerment of Women*, Geneva, International Labor Organization, 2000.
- Moody, H.: *Working Women: The Subterranean World of Street Prostitution*, New York, Harper & Row, 1985.

A Study of Female Workers and Their Occupation Environment

Dr. Kamta Prasad Yadav

The role of women in society is radically changing in most Western countries (Lewis and Cooper, 1989). Vast numbers of women are beginning to work full-time and to aspire to climb the same "organizational ladders" as their male counterparts (Davidson and Cooper, 1984). In the UK, for instance, the male labour force has grown at a much slower rate than the female one.

In addition, in the early 1950s, there were 2.7 million married women in jobs, but by the early 1980s that figure had risen by 143% to over 6.7 million. And, most interesting of all, at the start of the 1950s, only one-quarter of working women were married, whereas today over two-thirds of all women who are working are married.

But what does this trend mean for the health and well-being of women? Will they join the growing number of men who suffer from stress-related illnesses as a result of work? Cooper et.al (1988) reviewed the literature in the field to answer these types of questions. What follows is a summary of their work.

More and more research work is being conducted in this area, and although there are medics who feel that working women are less at risk than men (Lancet, 1979), the early studies in this field have been disturbing. One of the most interesting and comprehensive investigations was carried out by Haynes and Feinleib (1980). Their sample was drawn from the Framingham Heart Study, which is the most comprehensive

investigation of heart disease yet conducted. Many of the inhabitants of Framingham, Massachusetts, USA, had been undergoing regular medical screening for the past 20 years. The main purpose of the study was to identify the precursors to heart disease in that population.

Interested to identify the impact of employment on working women, Haynes and Feinleib collected data on the employment status and behaviour of 350 housewives, 387 working women (employed outside the home for over one-half of their adult years) and 580 men (between the ages of 45 and 64 in the Framingham study). All 1317 subjects in the investigation were followed for the development of coronary heart disease over an 8 year period.

Their main finding was that working women did not have a significantly higher incidence of coronary heart disease than housewives, and their rates were lower than for working men. They then analysed the data in terms of married (including divorced, widowed and separated) vs single working women, and found a substantial increase in incidence of heart disease in married working women.

But the most revealing of all their results appeared when married working women with children were compared with those without children. In this case, they found that "among working women, the incidence of coronary heart disease rose as the number of children increased". This was not the case, however, for women who were housewives; indeed, that group showed a slight decrease with increasing number of children.

In addition to these results, Haynes and Feinleib found that working women as a whole "experienced more daily stress, marital dissatisfaction, and aging worries and were less likely to show overt anger than either housewives or men". Indeed, in a review of the research literature on marital adjustment in dual-career marriages, Staines et. al. (1978) found that of the

Deptt. of Psychology, R.L.S.Y.College, Bettiah, West Champaran

13 major studies in this area, using either an American national or regional sample, at least 11 of them showed that marital adjustment was worse for dual-career wives than for non-working wives.

On the other hand, Newberry et. al (1979) examined the psychiatric status and social adjustment of a matched group of working married women and housewives drawn from a community sample. They used the Social Adjustment and Schizophrenia. They found that although there was no difference between the two groups on overall psychiatric symptoms, depressive symptoms, diagnosable psychiatric disorders or treatment for an emotional problem in the past year, married working women did differ from housewives in their attitudes towards work and the home. Indeed, they found that housewives suffered from greater "work impairment", feelings of inadequacy, disinterest and overall work maladjustment than working wives. On the other hand, working wives were found to be more impaired, disinterested and inadequate in respect of their housework as compared to their work.

Although there is some scattered evidence, as above, that working women may not be "at risk" of stress-related illness or other negative social consequences, the data are beginning to mount to the contrary, particularly for working women who are married with a family. In a

study of psychiatric disorders among professional women, Welner et. al. (1979) found, for example, that women GPs had a significantly higher rate of psychiatric depression than a control group, and that women with children were found to have significantly more career disruption than those without children. In addition, Davidson and Cooper (1980a) found that married female executives with children were under greater stress than single or divorced working women. Indeed, Hall and Hall (1980) suggest that the main source of stress among dual-career couples stems from the fact that the number of demands on the partners exceeds the time and energy to deal with them. Families, in this context, add a further series of potential problems, particularly when work organizations are doing very little, if anything, to help the dual-career family, and specifically the wife who is expected to be both mother and worker.

Aside from these findings, some startling results have emerged from the total Framingham sample in regard to type A coronary-prone behaviour and women. Two distinguished cardiologists, Friedman and Rosenman (1974), found a significant relationship between the behavioural patterns of people and their prevalence of stress-related illness, particularly coronary heart disease. Type A behaviour is characterized by "extremes of competitiveness, striving for achievement, aggressiveness, haste, impatience, restlessness,

hyperalertness, explosiveness of speech, tenseness of facial muscles, feelings of being under pressure of time and under the challenge of responsibility". Type B behaviour, on the other hand, is characterized by the relative absence of the behaviour associated with type A individuals. On the basis of large-scale prospective research work, Rosenman et. al. (1966) found that this type A behaviour pattern in all groups of people is a significant precursor to coronary heart disease and other stress-related illness : type A men aged 39-49 and 50-59 years had 6.5 and 1.9 times the incidence of coronary heart disease as type B men, respectively.

In addition to these results, Haynes and Feinlein found that working women as a whole "experienced more daily stress, marital dissatisfaction, and aging worries and were less likely to show overt anger than either housewives or men". Indeed, in a review of the research literature on marital adjustment in dual-career marriages, Staines et. al (1978) found that of the 13 major studies in this area, using either an American national or regional sample, at least 11 of them showed that marital adjustment was worse for dual-career wives than for non-working wives.

On the other hand, Newberry et.al (1979) examined the psychiatric status and social adjustment of a matched group of working married women and housewives drawn from a

community sample. They used the Social Adjustment Scale, Gurin's Symptom Check List and the Schedule for Affective Disorders and Schizophrenia. They found that although there was no difference between the two groups on overall psychiatric symptoms, depressive symptoms, diagnosable psychiatric disorders or treatment for an emotional problem in the past year, married working women did differ from housewives in their attitudes towards work and the home.

Indeed, they found that housewives suffered from greater "work impairment", feelings of inadequacy, disinterest and overall work maladjustment than working wives. On the other hand, working wives were found to be more impaired, disinterested and inadequate in respect of their housework as compared to their work.

Although there is some scattered evidence, as above, that working women may not be "at risk" of stress-related illness or other negative social consequences, the data are beginning to mount to the contrary, particularly for working women who are married with a family.

In a study of psychiatric disorders among professional women, Welner et. al. (1979) found, for example, that women GPs had a significantly higher rate of psychiatric depression than a control group, and that women with children were found to have significantly more career disruption than those without children. In

addition, Davidson and Cooper (1980a) found that married female executives with children were under greater stress than single or divorced working women.

Indeed, Hall and Hall (1980) suggest that the main source of stress among dual-career couples stems from the fact that the number of demands on the partners exceeds the time and energy to deal with them. Families, in this context, add a further series of potential problems, particularly when work organizations are doing very little, if anything, to help the dual-career family, and specifically the wife who is expected to be both mother and worker.

Aside from these findings, some startling results have emerged from the total Framingham sample in regard to type A coronary-prone behaviour and women. Two distinguished cardiologists, Friedman and Rosenman (1974), found a significant relationship between the behavioural patterns of people and their prevalence of stress-related illness, particularly coronary heart disease. Type A behaviour is characterized by "extremes of competitiveness, striving for achievement, aggressiveness, haste, impatience, restlessness, hyperalertness, pressure of time and under the challenge of responsibility". Type B behaviour, on the other hand, is characterized by the relative absence of the behaviour search work, Rosenman et. al. (1966) found that this type A behaviour pattern in all groups

of people is a significant precursor to coronary heart disease and other stress-related illness: type A men aged 39-49 and 50-59 years had 6.5 and 1.9 times the incidence of coronary heart disease as type B men, respectively.

In this context, one interesting finding of the Framingham study is that working women who score high on type A are twice as likely to develop coronary heart disease as male type As. Indeed, in a study in the UK carried out by one of the authors (Davidson and Cooper, 1980b), it was found that senior female executives, which in terms of these Framingham results may mean that female professional women may be at greater risk of actual coronaries than the mythical "high-flying" male executive.

As we can see, women at work can suffer, but what are some of the determinants of this stress? A number of causes of stress can arise from "within the woman" herself. Many women, taking on management positions in particular, may discover conflicts within themselves. A great deal of learning about sex-roles takes place among women during the early phases of their lives, and this can translate itself into an attitude that creates difficulties later in working life or life generally. Larwood and Wood (1979), in their book *Women in Management*, described internal blocks that women experience which derive from early sex stereotyping and socialization. First, many women are caught in a "low expectation trap",

particularly when performing a job usually done by men. Women can feel that their performance is unequal to the task. This feeling is often a self-fulfilling prophecy. Secondly, some theorists believe certain women fear success, and many avoid success in order to “behave in a socially approved manner” (Horner, 1970).

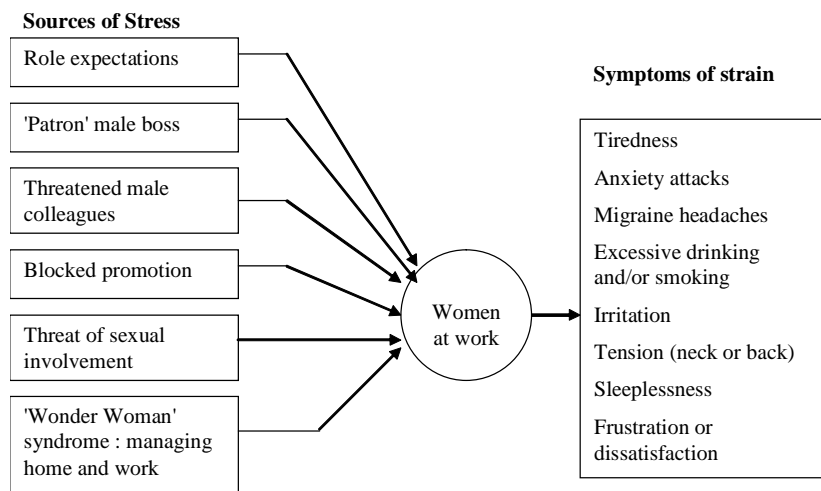
This feeling can inhibit further effort and achievement. Thirdly, most women are not socialized to be assertive or aggressive or to seek power and control. As Mc Clelland (1975) has pointed out, the most successful male managers are the most assertive and have considerable desire for power. Women would, therefore, seem, disadvantaged from their “pink” cradle of birth. It can be countered, however, that there is a different management style that is compatible with the more traditional, less aggressive female role. Fourthly, many women have been expected and encouraged to be dependent upon men, a fact that some researchers believe makes women less self-reliant and more amenable to influence.

This “culture tap” creates difficulties for working women because most organizations are dominated by male values and behaviours, while women are still encouraged to play a less achievement-oriented, less aggressive, more dependent role. Perhaps, as women gain hold of more significant and powerful positions in industry, the more aggressive values of contemporary business will change, to be replaced by an

amalgam of female and male values. In the meantime, however, women are at a disadvantage and are forced to use the behavioural armoury of their male associated to succeed. Some common stress factors faced by female managers and the resulting symptoms of strain are pointed out in Fig.

Role Expectations

A major source of stress for career women derives from the concept of the professional woman held by themselves and others. While a man can suffer from lack of role clarity and role conflict, he does so because of his individual situation, not because he is a man. The same cannot be said of a woman attempting to fill a role previously held only by men. Self-doubt and concern about meeting other people’s expectations must continually hover over the thoughts and actions of women at work.



While some male bosses may feel threatened by a young career woman who worked doubly hard to prove herself, most research indicates that most men are supportive of their female subordinates. This especially holds true for a highly competent female subordinate who does not threaten her boss’s relationship with male colleagues. The supportive male boss plays a “patron” role, which holds potential strains of its own for the woman. The patron protects and advances his protégé, but at the same time uses her competence for his own advancement. Although this shielding and advancement has definite advantages, it also holds built-in pressures. First, the woman may feel she must always perform at her best to meet her patron’s expectations. Secondly, she can identify with him and suffer the professional “trials and tribulations” that he experiences. Thirdly, significant people within the organization may not recognize her talents, which are always seen as fused with his. Fourthly, the career woman in this case is still playing a dependent role by not “making a mark” based on her own resources. All these factors intertwine to create layers of expectations, which can place significant stress on the career woman.

Sexuality at work is a double-edged sword for the working woman. On the one hand, she may experience the pressures of sexual harassment from men who hold the keys to her future success. On the other hand, a woman may utilize her sexual role to achieve career objectives, often resulting in unforeseen complications. Although there is little evidence that this manipulative sexual role is often played by career women, it is certain that both males and females can potentially use sexuality at work.

More often than not, the main stress factor a woman experiences as a result of an explicit sexual advance from a colleague involves the many issues surrounding the advance.

Is he attracted to her physical attributes or her intellect and work capabilities? If he is interested in her as a woman, what does this mean to her about her skill, and about his professional attitude towards her? This conflict can present an enormous source of stress for women, especially perhaps at the beginning of their careers, when they may lack self-confidence.

Although many women claim they are helped by their male bosses, they often report that male colleagues of similar rank are excessively competitive, create stress for them and seem to feel threatened by them. Some men at the junior and middle levels, for example, feel particularly threatened because they see

their organizations promoting women as "tokens" of equality. Male colleagues who are threatened by their female counterparts, for whatever reason, can and do create strains for women.

This reaction can be as subtle as failing to provide complete information needed to make an important decision or by maintaining a distant and cool working relationship. It can be argued that this occurs commonly enough among men working together, and therefore why should women be shielded?

Women struggling up the career ladder face obstacles at all levels, some of which involve the conflict between work and home. Many companies expect an employee to be willing to move for a job promotion or to take on short-term assignments away from home. Female managers with a family, for example, are unlikely to be able to do wither, often appearing less of a "company man" than their male counterparts.

Most working women also have the responsibility for a home and family as well. Juggling a job and a family is often done at the expense of a woman's physical and psychological health. The dual-career family is becoming the norm, a fact that involves considerable strain for the women and men involved. Evidence that women are paying a price for the "wonder woman" role appears in coronary heart disease figures, as previously mentioned.

Working at Home

With the advent of the microprocessor revolution, it should become easier for dual-career husbands and wives in certain types of jobs to work at home. The need for a central workplace should decrease quite dramatically over the next decade or two. Already, employees can take home a computer terminal or indeed a minicomputer itself to carry out many of the tasks that they were once able to do only in a centralized work environment. In order to allow such a working practice, organizations will have to rid themselves of their deeprooted, nefarious suspicion of their fellow workers, namely, that the latter will take every opportunity to exploit their employers and work as little as possible, and that only by overseeing them will the work get done! Indeed, it is this very control that has made the process of work unsatisfying and has encouraged the compartmentalization of work and home life to the detriment of the former. As C. Wright Mills (1959) suggested: "Each day men sell little pieces of themselves in order to try and buy them back each night and weekend with little pieces of fun."

Some organizations may one day realize that they may not need a centralized workplace at all. For the time being, however, work organizations ought to explore the variety of jobs that could easily be done at home and provide their employees with the necessary degree of flexibility to enable them to

work there. At the very least, it is work an experiment.

Many woman who have played the traditional family "caring" role need particular help if they are to change the pattern of their marriage and fulfil a more dual role. One problem these women may face, after many years away from work, is a lack of confidence and the feeling that they are out of date (or, in fact, actually are out of date).

It is in the interest of employers and the wider community to provide opportunities for these women to be brought up to date with current developments. This might best be done by professional associations or, indeed, by work organizations providing courses for updating ex-employees who have temporarily left employment to raise a family.

As Fogarty et. al. (1971) have suggested : "The important thing in the interests of both employers and of young mothers themselves is to minimize the interruption to a highly qualified woman's career and to keep her as closely in touch as possible with her particular world of work". Any help the industrial organization can give its former employees in maintaining their skills may pay off greatly in the future, not only in terms of "goodwill" but in reducing costs of retraining or initial training of replacement staff. As far as the question of confidence is concerned, this can be achieved during the updating activity or by specialized courses prior to retraining or updating,

depending on the length of time between the termination of full employment and the return to work.

What many women at work need, if they are preparing to have a family, is some sense of security about their job. In the respect, it seems only sensible to have some reasonable maternity leave with a guaranteed right to return to work after it, and with some financial security during the leave period.

Most countries in the European Community have guarantees against dismissal during pregnancy, a guarantee of paid maternity leave (usually between 8 and 12 weeks, and up to 6 months in many Eastern European countries), and guarantees of the right to return to work either immediately following the period of paid maternity leave or unpaid leave after some prearranged return period (in some cases up to 2-3 years later). Different countries have different arrangement in this respect.

Paternity leave is also particularly important in the changing circumstances of the family. Few organizations provide this contemporary innovation, but many will have to consider it in the near future if they want to deal more systematically with what may end up, if ignored, as an uncontrolled absenteeism problem in the year ahead. Dual-career families will increasingly need the flexibility of short-leave periods, and the provision of leave for both men and women should help to ease the problem.

References :

- Breugel, I. (1989). Sex and race in the labour market. *Feminist Review*, 32 (Summer), 49-68.
- Cooper, C.L., Cooper, R.D. and Eaker, L.H. (1988). *Living with Stress*. Harmondsworth : penguin.
- Davidson, M.J. and Cooper, C.L. (1980a). The extra pressure of women executives. *Personal Management*, June, 48-51.
- Davidson, M.J. and Cooper, C.L. (1980b). Type A coronary prone behaviour and stress in senior female managers and administrators. *Journal of Occupational Medicine*, 22, 801-806.
- Davidson, M.J. and Cooper, C.L. (1984). *Working Women : An International Survey*, New York : John Wiley.
- Hall, D.T. and Hall, F. (1980). Stress and the two career couple. In C.L. Cooper and R.L. Payne (Eds), *Current Concerns in Occupational Stress*. Chichester : John Wiley.
- Haynes, S.G. and Feinleib, M. (1980). Women, work and coronary heart disease : Prospective findings from the Framingham Heart Study. *American Journal of Public Health*, 70, 133-141.
- Horner, K. (1970). *Femininity and Successful Achievement : A Basic Inconsistency*. *Feminine Personality and Conflict*. San Francisco, Calif.: Brooks/Cole.
- Iles, P. and Auluck, R. (1991). The experience of black workers. In M.J. Davidson and J. Earnshaw (Eds), *Vulnerable Workers* Chichester : John Wiley.
- Lancet (1979). Women, work and coronary heart disease (editorial), 12 July 1979, pp.76-77.
- Larwood, L. and Wood, M. (1979). *Women in Management*. London : Lexington Books.
- Newberry, P., Weissman, M. and Myera, J. (1979). Working wives and housewives : Do they differ in mental status and social adjustment ? *American Journal of Orthopsychiatry*, 49, 282-291.

The Concept of Consciousness

Dr. Anup Kumar Sah

We attribute a consciousness only to moving, living organisms. The existence of consciousness presupposes free motion, since those organisms that are strongly rooted in one spot have no necessity for it. How unnatural it would be to attribute emotions and thoughts to an oak tree; to contend that the tree might consciously accept the destruction that it could in no way escape; to claim for it a presentiment of that destruction; to attribute reason and free will to it, knowing it could never make use of these qualities. Under such conditions the will and the reason of the oak tree would of necessity remain stillborn.

There is a strict corollary between movement and consciousness. This constitutes the difference between plant and animal. In the evolution of the psyche, therefore, we must consider everything that is connected with movement. All the questions connected with physical movement force the psyche to look ahead, to gather experiences and develop a memory, to equip itself more fully for the business of life. We can thus ascertain from the very beginning that the development of the psyche is connected with movement, and that the evolution and progress of all psychological phenomena are conditioned by the mobility of the organism. This mobility stimulates, promotes and requires an ever greater intensification of mental activity. Imagine individuals who have had every movement planned for them: their mental life will be at a standstill.

The Function of the Psyche

If we regard the function of the psyche from this point of view, we will realise that we are considering the evolution of a hereditary ability, an organ for attack and defence with which the living organism reacts to the situation in which it finds itself. Psychological activity is a complex of aggressive and defensive mechanisms whose final purpose is to guarantee the continued existence

of the organism and to enable it to develop in safety. If we accept this premise, then further considerations grow out of it, which we deem necessary for a true conception of the psyche. We cannot imagine psychological activity in isolation. We can only imagine it in relation to its environment, receiving and responding to stimuli from outside.

This premise suggests many considerations about the peculiarities of human beings, their physical nature, their good and bad qualities. These are entirely relative concepts, since there are no objective criteria for judging whether an ability or a physical characteristic is an asset or a liability. These judgements are only relevant to the situation in which individuals find themselves. It is common knowledge that the human foot is, in a sense, a degenerate hand. In an animal that had to climb trees, a human foot would be a definite disadvantage, but for a human being who must walk on flat ground, a foot is so useful that no one would prefer to walk on a 'normal' hand rather than a 'degenerate' foot. It is a fact that in our personal lives, as in the lives of other people, apparent defects should not be considered the source of evil in themselves. Only the context can determine whether they are assets or liabilities.

Our Purpose and Goal-Directedness

The first thing we can discover about ourselves is that we are always striving towards a goal. We cannot, therefore, imagine the human spirit as a single, static entity. We can best imagine it as a collection of moving parts, developed from a common origin, which strive to achieve a single goal. This teleology, this striving for a goal, is basic to the concept of adaptation, and the life of the psyche is inconceivable without a goal towards which all our efforts are directed.

Our mental life is determined by our goal. No human being can think, feel, wish or dream without all these activities being determined, continued, modified and directed towards an ever-present objective. This results from the necessity for the organism to adapt itself and respond to the environment. The physical and psychological phenomena of human life are based

Assistant Professor, Dept. of Psychology, Sahibganj College, Sahibganj (Jharkhand)

upon the fundamental principles we have demonstrated. It is impossible to conceive of psychological development except within a pattern depending on an ever-present objective, which is determined in turn by the dynamics of life. The goal itself we may conceive either as changing or as static. On this basis, all the phenomena of our psychological existence may be considered as preparations for some future situation. The soul, indeed, seems to consist chiefly of a force moving towards a goal, and Individual Psychology considers all the manifestations of the human spirit as though they were directed towards such a goal.

Knowing the goal of individuals and knowing also something of the world, enables us to understand the meaning of the ways they express themselves, and of the direction their life takes, and how these things function as a preparation for their goal. We also need to know what steps each individual must take to reach their goal—just as we can know the trajectory of a stone if we let it fall to earth—although people do not follow a fixed, natural law because the ever-present goal is always in flux. If, however, everyone has an ever-present goal, then every psychological tendency must move towards it, as though it were indeed obeying some natural law. A law governing our psychological life does exist, to be sure; but it is not a natural law like the law of gravity; it is a man-made law. To believe there is sufficient evidence to justify our speaking of a natural law of the psyche is to be deceived by appearances. Anyone who believes they have

demonstrated the unchangeable and predetermining power of circumstances is playing with loaded dice. After all, if a painter sets out to paint a picture, the world attributes to him all the attitudes appropriate to an individual with that aim in mind. He [will do all the usual things, with all the expected results, just as though there were a natural law at work. But is he under any necessity to paint the picture? Given his free will, we must deduce that it is his striving to attain his goal that keeps him putting the paint on the canvas.

There is a difference between physical movements and movements of the human psyche. All the questions about free will hinge upon this important point. Nowadays it is believed that human will is not free. It is true that human will becomes bound as soon as it commits itself to a particular goal. And since circumstances in the cosmic, physical and social relationships of humankind frequently determine this goal, it is not surprising that our psychological life should so often appear to be ruled by immutable natural laws. But if a man, for example, denies his relationships to society and rebels against them, or if he refuses to adapt himself to the realities of life, then all these seemingly immutable laws are abrogated and a new law appears that is determined by the new goal. In the same way, the law of communal life does not bind individuals who have become perplexed by life and attempt to deny their feelings for their fellow human beings. And so I repeat once again that movement in our mental life can only take place when an

appropriate goal has been chosen.

On the other hand, it is possible to discover the goal of individuals from observing their present activities. This is particularly important because so few people know exactly what their goal is. On the practical level, this is the procedure we must follow if we are to gain some knowledge of humankind. Since actions may have many meanings, this is not always so simple. We can, however, take several examples of a person's known behaviour, compare them, and plot them on a graph. In this way we arrive at an understanding of a human being by connecting two points in which a definite psychological attitude was expressed, with the time difference indicated by a curve. This method is used to obtain a clear representation of a person's life. An example will serve to illustrate how we may discover a pattern of behaviour in an adult that reproduces with astonishing consistency the attitudes of childhood.

A thirty-year-old man of extraordinarily aggressive character, who has achieved success and acclaim despite a difficult childhood, comes to the therapist in a deep depression, complaining that he has no desire to work, or even to live. He explains that he is about to become engaged, but that he views the future with trepidation. He is tormented by jealousy and is close to breaking off his engagement. The facts that he cites to explain his jealousy are not very convincing, and since the young lady in question cannot be blamed, the obvious distrust he shows calls for investigation.

He is one of those men who approach another individual, feel attracted, but immediately assume an aggressive attitude that destroys the very contact they wanted to establish. Now let us plot the graph of this man's life style as described above, by taking one event in his life and seeking to link it with his present attitude. As is our usual practice, we ask for his first childhood memory, even though we know it is not always possible to test its objective truth. He tells us that he was in the market-place with his mother and his younger brother. The market-place was crowded and his mother picked him up, but then she realised she should carry the younger child, put him down again and picked up his younger brother, leaving our patient buffeted by the crowd and very perplexed. At that time he was four years old. In the recital of this memory, exactly the same points emerge that we heard in the description of his present complaint. He is not sure of his position as the favoured one, and he cannot bear to think that someone else might supplant him. Once the connection is made clear to him, our patient, quite astonished, sees the relationship immediately.

The psychological goal towards which every human being's actions are directed is determined by those influences and impressions that are imposed on children by their environment. The concept of the ideal state—that is, the goal of each human being is probably formed in the first months of life. Even at this time certain sensations play a role in evoking a response of joy or sorrow in the child. Here the first traces of a philosophy of

life come to the surface, expressed in the most primitive terms. The fundamental factors that influence the psyche are founded in infancy. Upon these foundations a superstructure is built that may be modified, influenced or transformed. A multiplicity of influences soon force children into a definite attitude towards life and condition their own particular response to the problems life poses. Investigators who believe the characteristics of an adult to be discernible in infancy are not far wrong. This accounts for many people's belief that character is hereditary. But the idea that character and personality are inherited from one's parents is universally harmful. Among other things, it hinders educators in their task and erodes their confidence, and enables them to shirk their responsibilities simply by blaming heredity for their pupils' failures. This, of course, is quite contrary to the purpose of education.

Our civilisation plays an important role in the development of a person's psychological goal. It sets up rules and boundaries against which children struggle until they discover how to fulfil their wishes in a way that promises both security and a successful adaptation to life. How much security children demand in relation to the everyday realities of our society may be learned early in their lives. By security we do not mean only security from danger, but that further element of safety that guarantees our continued existence under optimum circumstances. Children secure this by demanding a safety margin greater than is strictly

necessary for the satisfaction of their basic needs, greater than would be necessary for a quiet life. Thus arises a new tendency in their psychological development, a tendency towards dominance and superiority.

References

- Beloff, J.: *Psychological Sciences. A Review of Modern Psychology*. London: Crosby Lockwood Staples, 1973.
- Blakemore, C.: *Mechanics of the Mind*. Cambridge: Cambridge University Press, 1977.
- Boring, E.G.: *A History of Experimental Psychology*. Englewood Cliffs, NJ: Prentice-Hall, 1950.
- Braithwaite, R.B.: *Scientific Explanation*. Cambridge: Cambridge University Press, 1953.
- Breuer, G.: *Sociobiology and the Human Dimension*. Cambridge: Cambridge University Press, 1982.
- Buss, A. H., & Plomin, R. *A temperament theory of personality development*. New York: John Wiley & Sons, 1975.
- Dobzhansky, T.: *Studies in the Philosophy of Biology*. Berkeley: University of California Press, 1974.
- Edwin G. Boring: *A History of Experimental Psychology*, Cosmo for Genesis Pub, Delhi, 2008.
- Fenichel, O.: *The psychoanalytic Theory of Neurosis*. New York: Norton, 1945.
- Hermann Ebbinghaus: *Memory: A Contribution to Experimental Psychology*, Cosmo, Delhi, 2004.
- Hull, C.L.: *Principles of Behaviour*. New York: Appleton-Century, 1943.
- Karpman, B.: *The Sexual Offender and His Offense*. New York: Julian Press, 1954.
- Kelly, C. A.: *Clinical Psychology and Personality*. New York: Wiley, 1969.
- Kendler, H.H.: *Psychology: A science in conflict*. New York: Oxford, 1981.
- Mead, G. H.: *Mind, self, and society*. Chicago: University of Chicago Press, 1934.

Psychology of Emotion and Attitude Change

Dr. Punam Singh

Emotion is a common component in persuasion, social influence, and attitude change. Much of attitude research emphasized the importance of affective or emotion components. Emotion works hand-in-hand with the cognitive process, or the way we think, about an issue or situation. Emotional appeals are commonly found in advertising, health campaigns and political messages. Recent examples include no-smoking health campaigns and political campaign advertising emphasizing the fear of terrorism. Attitudes and attitude objects are functions of cognitive, affective and conative components. Attitudes are part of the brain's associative networks, the spider-like structures residing in long term memory that consist of affective and cognitive nodes.

By activating an affective or emotion node, attitude change may be possible, though affective and cognitive components tend to be intertwined. In primarily affective networks, it is more difficult to produce cognitive counterarguments in the resistance to persuasion and attitude change.

Affective forecasting, otherwise known as intuition or the prediction of emotion, also impacts attitude change. Research suggests that predicting emotions is an important component of decision making, in addition to the cognitive processes. How we feel about an outcome may override purely cognitive rationales.

In terms of research methodology, the challenge for researchers is measuring emotion and subsequent impacts on attitude. Since we cannot see into the brain, various models and measurement tools have been constructed to obtain emotion and attitude information. Measures may include the use of physiological

cues like facial expressions, vocal changes, and other body rate measures. For instance, fear is associated with raised eyebrows, increased heart rate and increase body tension (Dillard, 1994). Other methods include concept or network mapping, and using primes or word cues.

Components of Emotion Appeals

Any discrete emotion can be used in a persuasive appeal; this may include jealousy, disgust, indignation, fear, and anger. Fear is one of the most studied emotional appeals in communication and social influence research.

Important consequences of fear appeals and other emotion appeals include the possibility of reactance which may lead to either message rejections or source rejection and the absence of attitude change. As the EPPM suggests, there is an optimal emotion level in motivating attitude change. If there is not enough motivation, an attitude will not change; if the emotional appeal is overdone, the motivation can be paralyzed thereby preventing attitude change.

Emotions perceived as negative or containing threat are often studied more than perceived positive emotions like humour. Though the inner-workings of humour are not agreed upon, humour appeals may work by creating incongruities in the mind. Recent research has looked at the impact of humour on the processing of political messages. While evidence is inconclusive, there appears to be potential for targeted attitude change in receivers with low political message involvement. Important factors that influence the impact of emotion appeals include self efficacy, attitude accessibility, issue involvement, and message/source features. Self efficacy is a perception of one's own human agency; in other words, it is the perception of our own ability to deal with a situation. It is an important variable in emotion appeal messages because it dictates a person's ability to deal with both the emotion and the situation. For example, if a person is not self-efficacious about their ability to impact the global environment, they are not likely to change their attitude or behaviour about global warming.

Dillard (1994) suggests that message features such as source non-verbal communication, message content, and receiver differences can

Lecturer, P.G. Department of Psychology, Jai Prakash University, Chapra

impact the emotion impact of fear appeals. The characteristics of a message are important because one message can elicit different levels of emotion for different people.

Thus, in terms of emotion appeals messages, one size does not fit all. Attitude accessibility refers to the activation of an attitude from memory in other words, how readily available is an attitude about an object, issue, or situation. Issue involvement is the relevance and salience of an issue or situation to an individual. Issue involvement has been correlated with both attitude access and attitude strength. Past studies conclude accessible attitudes are more resistant to change.

Implicit and Explicit Attitudes

There is also considerable research on implicit attitudes, which are generally unacknowledged or outside of awareness, but have effects that are measurable through sophisticated methods using people's response times to stimuli. Implicit and explicit attitudes seem to affect people's behaviour, though in different ways. They tend not to be strongly associated with each other, although in some cases they are. The relationship between them is poorly understood.

Jung's Definition

Attitude is one of Jung's 57 definitions in Chapter XI of *Psychological Types*. Jung's definition of attitude is a "readiness of the psyche to act or react in a certain way". Attitudes very often come in pairs, one conscious and the other unconscious. Within this

broad definition Jung defines several attitudes.

Attitude

An attitude is a hypothetical construct that represents an individual's degree of like or dislike for an item. Attitudes are generally positive or negative views of a person, place, thing, or event—this is often referred to as the attitude object. People can also be conflicted or ambivalent toward an object, meaning that they simultaneously possess both positive and negative attitudes toward the item in question.

Attitudes are judgments. They develop on the ABC model (affect, behaviour, and cognition). The *affective* response is an emotional response that expresses an individual's degree of preference for an entity. The *behavioral* intention is a verbal indication or typical behavioral tendency of an individual. The *cognitive* response is a cognitive evaluation of the entity that constitutes an individual's beliefs about the object. Most attitudes are the result of either direct experience or observational learning from the environment.

Attitude Formation

Unlike personality, attitudes are expected to change as a function of experience. Tesser (1993) has argued that hereditary variables may affect attitudes-but believes that they may do so indirectly. For example, consistency theories, which imply that we must be consistent in our beliefs and values. The most famous example of such a theory is Dissonance-reduction theory, associated with Leon Festinger,

although there are others, such as the balance theory.

Attitude Change

Attitudes can be changed through persuasion and we should understand attitude change as a response to communication. Experimental research into the factors that can affect the persuasiveness of a message include:

1. **Target Characteristics:** These are characteristics that refer to the person who receives and processes a message. One such trait is intelligence-it seems that more intelligent people are less easily persuaded by one-sided messages. Another variable that has been studied in this category is self-esteem. Although it is sometimes thought that those higher in self-esteem are less easily persuaded, there is some evidence that the relationship between self-esteem and persuasibility is actually curvilinear, with people of moderate self-esteem being more easily persuaded than both those of high and low self-esteem levels (Rhodes & Woods, 1992). The mind frame and mood of the target also plays a role in this process.
2. **Source Characteristics:** The major source characteristics are expertise, trustworthiness and interpersonal attraction or attractiveness. The credibility of a perceived message has been found to be a key variable here; if one reads a report about health and believes it came from a professional

medical journal, one may be more easily persuaded than if one believes it is from a popular newspaper. Some psychologists have debated whether this is a long-lasting effect and Hovland and Weiss (1951) found the effect of telling people that a message came from a credible source disappeared after several weeks (the so-called "sleeper effect"). Whether there is a sleeper effect is controversial. Perceived wisdom is that if people are informed of the source of a message before hearing it, there is less likelihood of a sleeper effect than if they are told a message and then told its source.

3. Message Characteristics: The nature of the message plays a role in persuasion. Sometimes presenting both sides of a story is useful to help change attitudes.

Cognitive Routes: A message can appeal to an individual's cognitive evaluation to help change an attitude. In the *central route* to persuasion the individual is presented with the data and motivated to evaluate the data and arrive at an attitude changing conclusion. In the *peripheral route* to attitude change, the individual is encouraged to not look at the content but at the source. This is commonly seen in modern advertisements that feature celebrities. In some cases, physician, doctors or experts are used. In other cases film stars are used for their attractiveness.

Formation & Expression of Attitudes

Antecedents to beliefs – those conditions that "set the stage" for beliefs to develop (e.g., community, past experiences, family and friends, individual characteristics).

Beliefs—what people perceive to be true. They may or may not be correct.

Attitude—a learned predisposition to respond in a consistently favorable or unfavorable manner with respect to a given object. "Attitudes are the enduring positive or negative feeling about some person, object, or issue."

Intentions – those behavioral plans individuals make with respect to the presence of another person. *It has been said that the road to a not so desirable location is paved with good intentions.*

Behaviours – any observable and measurable act, response, or movement by an individual. The impact of attitudes is reflected in people's behaviours.

All of the components listed above are interrelated in a dynamic process of attitude development and expression. Each is influenced by another, therefore, when one component is changed, frequently the other components are altered.

Generalized Attitudes

Stereotype – a standardized mental picture held in common by members of a group and represents an oversimplified opinion, attitude, or judgment.

People with disabilities and professionals both agree that one of the biggest problems facing people with disabilities are stereotypes. Stereotypes of

people result in a very narrow view of them.

Prejudice – the development of a judgment in disregard of a person's rights, resulting in that individual being injured or damaged in some way

"Prejudice" – "pre", meaning beforehand, and root word, "judic," meaning to judge. Prejudicial outlooks toward individuals are created by stereotypes.

References

- Baldwin, J.M.: *Social and Ethical Interpretations of Mental Development*. New York: Macmillan, 1897.
- Benjamin, L.: *Harry Kirke Wolfe: Pioneer in psychology*. Lincoln: University of Nebraska Press, 1991.
- Blumenthal, A.: *Language and Psychology: Historical aspects of psycholinguistics*. New York: John Wiley, 1970.
- Boring, E.G.: *A History of Experimental Psychology*. New York: The Century Company, 1929.
- Bottery, M. : *The Ethics of Educational Management: Personal, Social and Political Perspectives on School Organization*, London, Cassell, 1992.
- Burgess, R. L. & MacDonald: *Evolutionary Perspectives on Human Development*, Thousand Oaks, CA: Sage Publications, 2004.
- Dubey, K.C. : *Experimental and Developmental Psychology*, Omega Pub, Delhi, 2009.
- Ellis, A. : *Humanistic Psychology, The Rational-emotive Approach*, Julian Press, New York, 1973.
- Eysenck, Hans : *Psychoticism as a Dimension of Personality*, Pergamon, Elsevier Science Inc, Amsterdam, 1997.
- Georgi, A. : *Psychology as a Human Science*, Harper & Row, New York, 1970.
- Grace, G. : *School Leadership: Beyond Educational Development*, London, Falmer, 1995.
- Hurt, K. F. : *The Quest of the Psychological Jesus*, Unitarian Universalist Christian, 1982.

Gandhi's Political Philosophy in Today World

Pramod Kumar Das

Today the world is facing the adverse effects of violence. Countries which once thrived on violence and terror are fast realising the futility of hatred. This article which was published in the Sunday Statesman, Kolkata 8 February 2004, asserts that Gandhi's philosophy of nonviolence is being accepted worldwide to create a peaceful and harmonious society.

Gandhi is now emerging as the saviour of a world threatened by superpower violence, even in Gandhi's life time great minds of the world saw in his work the promise of a new world. One of them is Romain Rolland (1866-1944) who wrote in his *Mahatma Gandhi: The Man who Became One With the Universal Being* (1924): "With Gandhi everything is nature, modest, simple, pure while all his struggles are hallowed by religious serenity." Gandhi's gentle religious temper which was active in his politics was, however, observed 15 years earlier in his first biography Joseph J. Doke's *Gandhi, A Patriot in South Africa* (1909).

If you wish to seize the essence of Gandhi's political philosophy read his presidential address at the annual session of the Indian National Congress held at Belgaum in 1924. The Mahatma said at the end of his address: "Satyagraha is search for truth; and God is Truth. Ahimsa and Nonviolence is the light that reveals that truth to me. Swaraj for me is a part of that truth".

Mahatma Gandhi is slowly but steadily emerging as a spiritual and moral hero on the international scene. The Great German existentialist philosopher, Karl Jaspers (1883-1969), wrote in his *The Future of Mankind* (1958): "Today we face the question of how to escape from physical force and from war, lest we all perish by the atom bomb. Gandhi, in word and deed, gives the true answer: only a supra-political

force can bring political salvation." This is the voice of the world conscience and this is an echo of the voice of Gandhi. The voice may not reach all ears. But they have reached at least some ears. What is strange is that Germany, a country responsible for the Second World War, is the country which is now stressing the need for Gandhian nonviolence in the modern world. Actually Germany began to understand Gandhi as early as 1931 when Rene Fullop-Miller published his *Gandhi: The Holy Man*.

He said that political problems must be solved in the Gandhian way: "Gandhi's nationalism contains none of those elements which makes nationalist movements of the West seem a menace to peace." This is a plea for a Gandhian approach to political problems which is now, generally speaking, the German elite's view of Gandhi's nonviolence. Let us see the attitude to Gandhian nonviolence of the greatest physicist of the modern world after Einstein, Werner Heisenberg. In an essay on Gandhi he says that "Gandhi's teaching of nonviolence could prove to be stronger than the vague impersonal conception of an international court of justice. Gandhi's unique example shows that a true personal involvement together with the total rejection of force could be very successful politically."

In 1969 Dr. Heimou Rau of Max Mueller Bhavan, New Delhi, edited a collection of essays which was published with the title *Mahatma Gandhi As Germans See Him*. It contains 16 essays by eminent German intellectuals on the life and teaching of Gandhi. The essays show how Gandhi's philosophy of nonviolence has influenced the German mind.

How Gandhi's ideal has touched the soul of the Anglo-saxon world we can see in Ronald J. Terchek's *Gandhi Struggling for Autonomy* (1999). The work explains Gandhi's idea of the swaraj of our soul which alone can fulfil our political and social obligations. No less important is *Gandhi in His Time and Ours* by David Hardiman, a professor at the University of Warwick. Hardiman seizes the essence of Gandhi's ideas when he says: "Gandhi's approach represented a state of mind and not any

Dept. of Philosophy, Sahibganj College, Sahibganj (Jharkhad)

theory." Gandhi's spiritual and moral approach to our political problem is particularly important today after the US declaration of war on terrorism. To realise this we have to value Gandhi's idea of reflection on our self and see what we are. The Pentagon's hitting power will not end terrorism. It will only make it more rampant. Let us hope that the people of America, once nursed on the idealism of Emerson, Thoreau and Whitman will soon begin to understand Gandhi and will abandon the spirit of revenge which now regulates the US policy of dealing with terrorists. You cannot bring peace through violence. The most effective answer to violence is nonviolence. Gandhi said in one of his articles in his *Harijan* (1938): "If even one great nation were unconditionally to perform the supreme act of renunciation, many of us would see in our lifetime visible peace established on earth."

Saints should always be judged guilty until they are proved innocent, but the tests that have to be applied to them are not, of course, the same in all cases. In Gandhi's case the questions one feels inclined to ask are: to what extent was Gandhi moved by vanity - by the consciousness of himself as a humble, naked old man, sitting on a praying mat and shaking empires by sheer spiritual power - and to what extent did he compromise his own principles by entering politics, which of their nature are inseparable from coercion and fraud? To give a definite answer one would have to study Gandhi's acts and writings in immense detail, for his whole life was a sort of pilgrimage in which every act

was significant. But this partial autobiography, which ends in the nineteen-twenties, is strong evidence in his favour, all the more because it covers what he would have called the unregenerate part of his life and reminds one that inside the saint, or near-saint, there was a very shrewd, able person who could, if he had chosen, have been a brilliant success as a lawyer, an administrator or perhaps even a businessman. At about the time when the autobiography first appeared I remember reading its opening chapters in the ill-printed pages of some Indian newspaper. They made a good impression on me, which Gandhi himself at that time did not. The things that one associated with him - homespun cloth, "soul forces" and vegetarianism - were unappealing, and his medievalist program was obviously not viable in a backward, starving, overpopulated country. It was also apparent that the British were making use of him, or thought they were making use of him. Strictly speaking, as a Nationalist, he was an enemy, but since in every crisis he would exert himself to prevent violence - which, from the British point of view, meant preventing any effective action whatever - he could be regarded as "our man." In private this was sometimes cynically admitted.

The attitude of the Indian millionaires was similar. Gandhi called upon them to repent, and naturally they preferred him to the Socialists and Communists who, given the chance, would actually have taken their money away. How reliable such calculations are in the long run is doubtful; as Gandhi himself says, "in the

end deceivers deceive only themselves"; but at any rate the gentleness with which he was nearly always handled was due partly to the feeling that he was useful. The British Conservatives only became really angry with him when, as in 1942, he was in effect turning his nonviolence against a different conqueror.

But I could see even then that the British officials who spoke of him with a mixture of amusement and disapproval also genuinely liked and admired him, after a fashion. Nobody ever suggested that he was corrupt, or ambitious in any vulgar way, or that anything he did was actuated by fear or malice.

In judging a man like Gandhi one seems instinctively to apply high standards, so that some of his virtues have passed almost unnoticed. For instance, it is clear even from the autobiography that his natural physical courage was quite outstanding; the manner of his death was a later illustration of this, for a public man who attached any value to his own skin would have been more adequately guarded.

Again, he seems to have been quite free from that maniacal suspiciousness which, as E. M. Forster rightly says in *A Passage to India*, is the besetting Indian vice, as hypocrisy is the British vice. Although no doubt he was shrewd enough in detecting dishonesty, he seems wherever possible to have believed that other people were acting in good faith and had a better nature through which they could be approached. And though he came of a poor middle-class family, started life

rather unfavourably, and was probably of unimpressive physical appearance, he was not afflicted by envy or by the feeling of inferiority. Colour feeling when he first met it in its worst form in South Africa, seems rather to have astonished him. Even when he was fighting what was in effect a colour war, he did not think of people in terms of race or status. The governor of a province, a cotton millionaire, a half-starved Dravidian coolie, a British private soldier were all equally human beings, to be approached in much the same way. It is noticeable that even in the worst possible circumstances, as in South Africa when he was making himself unpopular as the champion of the Indian community, he did not lack European friends.

Written in short lengths for newspaper serialization, the autobiography is not a literary masterpiece, but it is the more impressive because of the commonplaceness of much of its material. It is well to be reminded that Gandhi started out with the normal ambitions of a young Indian student and only adopted his extremist opinions by degrees and, in some cases, rather unwillingly. There was a time, it is interesting to learn, when he wore a top hat, took dancing lessons, studied French and Latin, went up the Eiffel Tower and even tried to learn the violin - all this was the idea of assimilating European civilization as thoroughly as possible. He was not one of those saints who are marked out by their phenomenal piety from childhood onwards, nor one of the other kind who forsake the world after

sensational debaucheries. He makes full confession of the misdeeds of his youth, but in fact there is not much to confess.

As a frontispiece to the book there is a photograph of Gandhi's possessions at the time of his death. The whole outfit could be purchased for about £5, and Gandhi's sins, at least his fleshly sins, would make the same sort of appearance if placed all in one heap. A few cigarettes, a few mouthfuls of meat, a few annas pilfered in childhood from the maidservant, two visits to a brothel (on each occasion he got away without "doing anything"), one narrowly escaped lapse with his landlady in Plymouth, one outburst of temper - that is about the whole collection. Almost from childhood onwards he had a deep earnestness, an attitude ethical rather than religious, but, until he was about thirty, no very definite sense of direction. His first entry into anything describable as public life was made by way of vegetarianism. Underneath his less ordinary qualities one feels all the time the solid middle-class businessmen who were his ancestors. One feels that even after he had abandoned personal ambition he must have been a resourceful, energetic lawyer and a hard-headed political organizer, careful in keeping down expenses, an adroit handler of committees and an indefatigable chaser of subscriptions.

His character was an extraordinarily mixed one, but there was almost nothing in it that you can put your finger on and call bad, and I believe that even Gandhi's worst enemies would admit that he was an interesting and unusual man

who enriched the world simply by being alive. Whether he was also a lovable man, and whether his teachings can have much for those who do not accept the religious beliefs on which they are founded, I have never felt fully certain.

References

- Goel, S.K. : *Gandhian Perspective on Industrial Relations*, Delhi, Shipra, 2002.
- Gorhe, Neelam: *Social Development and Dalit Women*, Gyan Pub. House, New Delhi, 1995.
- Gough, Kathleen: *The Social Structure of a Tanjore Village*, University of Chicago Press, Chicago, 1955.
- Grenier, Richard: *The Gandhi Nobody Knows*, T. Nelson Publishers, Nashville, 1983.
- Guha, Ramachandra : *India After Gandhi : The History of the World's Largest Democracy*, New Delhi, Picador, 2007.
- Gupta, Mohini : *Cross-Currents of Indian History and Culture : The Gandhian Era*, New Delhi, Radha, 2007.
- Hardiman, David : *Gandhi : In His Time and Ours*, Delhi, Permanent Black, 2003.
- Holger Terp : *Friends of Gandhi : Correspondence of Mahatma Gandhi with Esther Faering (Menon), Anne Marie Petersen and Ellen Horup*, New Delhi, National Gandhi Museum, 2006.
- Hunt, James D.: *Gandhi in London*, Promilla & Co., New Delhi, 1978.
- Hutton, J. H.: *Caste in India: Its Nature, Function and Origins*, Cambridge University Press, London, 1946.
- Jain, P.C. : *Gandhi in Stamps : The Courier of Truth and Non-violence*, New Delhi, Aravali, 2002.
- Jehangir, P.: *Gandhi, his Gift of the Fight*, Friends Rural Centre, Rasulia, 1987.
- Jogdand, P.G.: *Dalit Women in India: Issues and Perspectives*, Gyan Pub., New Delhi, 1995.
- Jordens, J. T. F.: *Gandhi's Religion: A Homespun Shawl*, St. Martin's Press; London, 1998.
- Judith, M.: *Gandhi and Civil Disobedience*, Cambridge University Press, London, 1977.

Gandhian Philosophy in the 21st Century

Dr. Mahesh Kumar Singh

Gandhism

Gandhism (or Gandhianism) is a collection of inspirations, principles, beliefs and philosophy of Mohandas Karamchand Gandhi (known as Mahatma Gandhi), who was a major political and spiritual leader of India and the Indian Independence Movement. It is a body of ideas and principles that describes the inspiration, vision and the life work of Gandhi. The term also encompasses what Gandhi's ideas, words and actions mean to people around the world, and how they used them for guidance in building their own future.

Gandhism also permeates into the realm of the individual human being, non-political and non-social. A Gandhian can mean either an individual who follows, or a specific philosophy which is attributed to, Gandhism.

Talking about "Gandhism" Gandhi had said "There is no such thing as 'Gandhism', and I do not want to leave any sect after me. I do not claim to have originated any new principle or doctrine. I have simply tried in my own way to apply the eternal truths to our daily life and problems." He said "The opinions I have formed and the conclusions I have arrived at are not final. I may change them tomorrow." "I have nothing new to teach the world. Truth and non-violence are as old as the hills." he added Eminent scholar, Professor Ramjee Singh has called Mahatma Gandhi as the Bodhisattva of the twentieth century.

Satyagraha

Satyagraha is a philosophy and practice of nonviolent resistance developed by Mohandas

Karamchand Gandhi (also known as "Mahatma" Gandhi). Gandhi deployed satyagraha in the Indian independence movement and also during his earlier struggles in South Africa.

Satyagraha theory influenced Nelson Mandela's struggle in South Africa under apartheid, Martin Luther King, Jr.'s campaigns during the civil rights movement in the United States, and many other social justice and similar movements. Someone who practices satyagraha is a satyagrahi.

Meaning of the Term

Satyagraha is a synthesis of the Sanskrit words *satya* (meaning "truth") and *Agraha* ("insistence", or "holding firmly to"). For Gandhi, satyagraha went far beyond mere "passive resistance" and became strength in practising non-violent methods. In his words: Truth (*satya*) implies love, and firmness (*agraha*) engenders and therefore serves as a synonym for force. I thus began to call the Indian movement Satyagraha, that is to say, the Force which is born of Truth and Love or non-violence, and gave up the use of the phrase "passive resistance", in connection with it, so much so that even in English writing we often avoided it and used instead the word "satyagraha".... In a letter to P.K.Rao, Servants of India Society dated September 10, 1935, quoted in Louis Fischer's, *The Life of Mahatma Gandhi*, Part I, Gandhi disputes that his idea of Civil Disobedience was adapted from the writings of Thoreau. "The statement that I had derived my idea of Civil Disobedience phrase to explain our struggle to the English readers. But I found that even "Civil disobedience" failed to convey the full meaning of the struggle. I therefore adopted the phrase "Civil Resistance."

Gandhi Described it as Follows: I have also called it love-force or soul-force. In the application of satyagraha, I discovered in the earliest stages that pursuit of truth did not admit of violence being inflicted on one's opponent but that he must be weaned from error by patience and compassion. For what appears to be truth to the one may appear to be error to the other. And patience means self-suffering. So the doctrine came to mean vindication of truth, not by infliction of suffering on the opponent, but on oneself.

Assistant Professor, Dept. of Philosophy, Deoghar College, Deoghar

Contrast to “Passive Resistance”

Gandhi distinguished between satyagraha and passive resistance in the following letter: “I have drawn the distinction between passive resistance as understood and practised in the West and satyagraha before I had evolved the doctrine of the latter to its full logical and spiritual extent. It is a metaphor for non-violence. I often used “passive resistance” and “satyagraha” as synonymous terms: but as the doctrine of satyagraha developed, the expression “passive resistance” ceases even to be synonymous, as passive resistance has admitted of violence as in the case of suffragettes and has been universally acknowledged to be a weapon of the weak. Moreover, passive resistance does not necessarily involve complete adherence to truth under every circumstance. Therefore it is different from satyagraha in three essentials: Satyagraha is a weapon of the strong; it admits of no violence under any circumstance whatsoever; and it ever insists upon truth. I think I have now made the distinction perfectly clear.”

Satyagraha Theory

In traditional violent and nonviolent conflict, the goal is to defeat the opponent or frustrate the opponent’s objectives, or to meet one’s own objectives despite the efforts of the opponent to obstruct these. In satyagraha, by contrast, these are not the goals. “The Satyagrahi’s object is to convert, not to coerce, the wrong-doer.” Success is defined as cooperating with the opponent to meet a just end that the

opponent is unwittingly obstructing. The opponent must be converted, at least as far as to stop obstructing the just end, for this cooperation to take place.

Means and Ends

The theory of satyagraha sees means and ends as inseparable. The means used to obtain an end are wrapped up in and attached to that end. Therefore, it is contradictory to try to use unjust means to obtain justice or to try to use violence to obtain peace. As Gandhi wrote: “They say, ‘means are, after all, means’. I would say, ‘means are, after all, everything’. As the means so the end...” *Gandhi used an Example to Explain This:* If I want to deprive you of your watch, I shall certainly have to fight for it; if I want to buy your watch, I shall have to pay for it; and if I want a gift, I shall have to plead for it; and, according to the means I employ, the watch is stolen property, my own property, or a donation.

Gandhi rejected the idea that injustice should, or even could, be fought against “by any means necessary” – if you use violent, coercive, unjust means, whatever ends you produce will necessarily embed that injustice. To those who preached violence and called nonviolent actionists cowards, he replied: “I do believe that, where there is only a choice between cowardice and violence, I would advise violence....I would rather have India resort to arms in order to defend her honour than that she should, in a cowardly manner, become or remain a helpless witness to her own dishonour....But I believe that nonviolence is infinitely

superior to violence, forgiveness is more manly than punishment.”

Satyagraha Versus Duragraha

The essence of Satyagraha is that it seeks to eliminate antagonism without harming the antagonists themselves, as opposed to violent resistance, which is meant to cause harm to the antagonist. A Satyagrahi therefore does not seek to end or destroy the relationship with the antagonist, but instead seeks to transform or “purify” it to a higher level. A euphemism sometimes used for Satyagraha is that it is a “silent force” or a “soul force” (a term also used by Martin Luther King Jr. during his famous “I Have a Dream” speech). It arms the individual with moral power rather than physical power. Satyagraha is also termed a “universal force,” as it essentially “makes no distinction between kinsmen and strangers, young and old, man and woman, friend and foe.”

Gandhi contrasted satyagraha (holding on to truth) with “duragraha” (holding on by force), as in protest meant more to harass than enlighten opponents. He wrote: “There must be no impatience, no barbarity, no insolence, no undue pressure. If we want to cultivate a true spirit of democracy, we cannot afford to be intolerant. Intolerance betrays want of faith in one’s cause.”

Civil disobedience and non-cooperation as practised under Satyagraha are based on the “law of suffering”, a doctrine that the endurance of suffering is a means to an end.

This end usually implies a moral upliftment or progress of an individual or society. Therefore, non-cooperation in Satyagraha is in fact a means to secure the cooperation of the opponent consistently with truth and justice.

Satyagraha in Large-scale Conflict

The first Satyagraha revolutions inspired by Mahatma Gandhi in the Indian Independence Movement occurred in Kheda district of Gujarat and the Champaran district of Bihar between the years of 1918 and 1919. Champaran Satyagraha was the first to be started but the word Satyagraha was used for the first time in Anti Rowlatt agitation.

Champaran, Bihar

In Champaran, a district in state of Bihar, tens of thousands of landless serfs, indentured laborers and poor farmers were forced to grow indigo and other cash crops instead of the food crops necessary for their survival. These goods were bought from them at a very low price.

Suppressed by the ruthless militias of the landlords (mostly British), they were given measly compensation, leaving them mired in extreme poverty. The villages were kept extremely dirty and unhygienic, and alcoholism, untouchability and purdah were rampant. Now in the throes of a devastating famine, the British levied an oppressive tax which they insisted on increasing in rate. Without food and without money, the situation was growing progressively unlivable and the peasants in Champaran revolted against

indigo cultivation in 1914 (at Pipra) and 1916 (Turkaulia) and Raj Kumar Shukla took Mahatma Gandhi to Champaran and the Champaran Satyagraha began.

Kheda, Gujarat

In Kheda, a district of villages and small towns in Gujarat, the peasants mostly owned their own lands, and were economically better-off than their compatriots in Bihar, although on the whole, the district was plagued by poverty, scant resources, the social evils of alcoholism and untouchability, and overall British indifference and hegemony.

However, a terrible famine had struck the district and a large part of Gujarat, and virtually destroyed the agrarian economy. The poor peasants had barely enough to feed themselves, but the British government of the Bombay Presidency insisted that the farmers not only pay full taxes, but also pay the 23% increase stated to take effect that very year.

Gandhi's Solution

While many civic groups sent petitions and published editorials, Gandhi proposed *satyagraha* - non-violence, mass civil disobedience. While it was strictly non-violent, Gandhi was proposing real action, a real revolt that the oppressed peoples of India were dying to undertake.

Gandhi also insisted that neither the protestors in Bihar nor in Gujarat allude to or try to propagate the concept of *Swaraj*, or *Independence*. This was not about political freedom, but a revolt against abject tyranny amidst a terrible

humanitarian disaster. While accepting participants and help from other parts of India, Gandhi insisted that no other district or province revolt against the Government, and that the Indian National Congress not get involved apart from issuing resolutions of support, to prevent the British from giving it cause to use extensive suppressive measures and brand the revolts as treason.

References

- Makkuni, Ranjit : *Eternal Gandhi : Design of the Multimedia Museum*, Mumbai, Aditya Birla Group, 2007.
- Mann, K.: *Tribal Women in a Changing Society*, Mittal Publications, Delhi, 1987.
- Margaret, S.: *Without the Pale: The Life Story of An Outcaste*, Association Press (Y.M.C.A.), Calcutta, 1930.
- Martin Deming: *Gandhi: Maker of Modern India?*, Heath, Boston, 1965.
- Mathur, D. B.: *Gandhi, Congress, and Apartheid*, Aalekh Publishers, Jaipur, 1986.
- Mathur, J.S. : *Gandhi : In the Mirror of Foreign Scholars*, New Delhi, Gyan Pub., 2007.
- Mazumder, Sukhendu : *Political-Economic Ideas of Mahatma Gandhi : Their Relevance in the Present Day*, New Delhi, Concept Pub., 2004.
- McDonough, Sheila : *Gandhi's Responses to Islam*, New Delhi, D.K. Printworld, 1994.
- Mishra, D.K., S.L. Doshi and C.M. Jain : *Gandhian Thought : Gandhi and Social Order*, Jaipur, Research Pub., 2008.
- Moon, Penderel: *Gandhi and Modern India*, Norton, New York, 1969.
- Nagaraja, Brahm : *Caste and Land in Colonial South India*, Rawat Publications, New Delhi, 1994.
- Nanda, B.R. : *Gandhi : A Pictorial Biography*, New Delhi, Publications Division, 2005.
- Nath, Amar : *Recollections of and About Mahatma Gandhi*, Star Publications, Delhi, 1969.

Evaluating of Happiness and Unhappiness in Buddhism

Manoj Kumar Gupta

Happiness is a state of mind or feeling characterized by contentment, love, satisfaction, pleasure, or joy. A variety of biological, psychological, religious, and philosophical approaches have striven to define happiness and identify its sources.

While direct measurement of happiness presents challenges, tools such as The Oxford Happiness Questionnaire have been developed by researchers. Positive psychology researchers use theoretical models that include describing happiness as consisting of positive emotions and positive activities, or that describe three kinds of happiness: pleasure, engagement, and meaning.

Research has identified a number of attributes that correlate with happiness: relationships and social interaction, extraversion, marital status, employment, health, democratic freedom, optimism, endorphins released through physical exercise and eating chocolate, religious involvement, income and proximity to other happy people. Happiness is mediated through the release of so-called happiness hormones.

Philosophers and religious thinkers often define happiness in terms of living a good life, or flourishing, rather than simply as an emotion. *Happiness* in this older sense was used to translate the Greek Eudaimonia, and is still used in virtue ethics.

Sukha

Sukha is a Sanskrit and Pali word that is often translated as “happiness” or “ease” or “pleasure” or “bliss.” In Buddhism’s Pali literature, the term

is used in the context of describing laic pursuits, meditative absorptions and intra-psychoic phenomena.

Etymology

According to Monier-Williams (1964), the etymology of *sukha* is “said to be *su* [“good”] + *kha* [“aperture”] and to mean originally ‘having a good axle-hole’” Thus, for instance, in the Rig Veda *sukha* denotes “running swiftly or easily” (applied, e.g., to chariots). *Sukha* is juxtaposed with *dukkha* (Sanskrit; Pali: *dukkha*; often translated as “suffering”), the elimination of which is the *raison d’être* of early Buddhism.

Pali Literature

In Buddhism’s Pali canon and related literature, the term is used in a general sense to refer to “well-being and happiness” (*hita-sukha*) in either this present life or future lives. In addition, it is a technical term associated with describing a factor of meditative absorption (*jhana*) and a sensory-derived feeling (*vedana*).

General Life Pursuit

In the Pali Canon, the Buddha discusses with different lay persons “well-being and happiness” (*hita-sukha*) “visible in this present life” (*dimma-dhamma*) and “pertaining to the future life” (*samparayika*), as exemplified by the following canonical discourses (*sutta*).

Anana Sutta

In the *Anana Sutta* (AN 4.62), the Buddha describes four types of happiness for a “householder partaking of sensuality” (*gihina kama-bhogina*):

- the happiness of earning (*atthi-sukha*) wealth
- the happiness of using (*bhoga-sukha*) wealth
- the happiness of debtlessness (*anana-sukha*)
- the happiness of blamelessness (*anavajja-sukha*), of being blameless in body, speech and mind.

Of these, the wise (*sumedhaso*) know that the happiness of blamelessness is by far the greatest householder happiness.

Assistant Professor, Dept. of Philosophy, Sahibganj College, Sahibganj (Jharkhad)

Kalama Sutta

In the *Kalama Sutta* (AN 3.65), townspeople ask the Buddha how they are to ascertain which spiritual teaching is true. The Buddha counsels that one should “enter and dwell” (*upasampajja vihareyyatha*) in “things” or “qualities” (*dhamma*) that are:

- skilful (*kusala*),
- blameless (*anavajja*),
- praised by the wise (*vinnuppasattha*), and
- when put into practice, are conducive to well-being and happiness (*samatta samadhinna hitaya sukhaya samvattanti*).

Using the latter criterion, the Buddha then asks the townspeople to assess greed (*lobha*), hate (*dosa*) and delusion (*moha*) whereby it is agreed that entering and dwelling in non-greed, non-hate and non-delusion lead to well-being and happiness.

The Buddha states that, given this understanding, a noble disciple (*ariyasavako*) pervades all directions with lovingkindness, compassion, sympathetic joy and equanimity; and, by doing so, one purifies oneself, avoids evil-induced consequences, lives a happy present life and, if there is a future karmic rebirth, one will be born in a heavenly world.

Dighajanu Sutta

In the *Dighajanu Sutta* (AN 8.54), Dighajanu approaches the Buddha and states:

“We are lay people enjoying sensuality; living crowded with spouses & children; using Kasi fabrics & sandalwood; wearing garlands, scents, & creams; handling gold & silver. May the Blessed One teach the Dhamma for those like us, for our happiness & well-being in this life, for our happiness & well-being in lives to come.”

In a manner somewhat similar to his exposition in the aforementioned *Anana Sutta*, the Buddha identifies four sources that lead to well-being and happiness in the current life:

- productive efforts (*ummhana-sampada*) in one’s livelihood,
- protective efforts (*arakkha-sampada*) regarding one’s wealth in terms of possible theft or disaster,
- virtuous friendship (*kalyana-mittata*), and

- even-headed living (*sama-jivikata*), abstaining from womanizing, drunkenness, gambling and evil friendships.

In terms of well-being and happiness in the next life, the Buddha identifies the following sources:

- faith (*saddha*) in the fully enlightened Buddha;
- virtue (*sila*), as exemplified by the Five Precepts;
- generosity (*caga*), giving charity and alms; and,
- wisdom (*panna*), having insight into the arising and passing of things.

Metta Practice

As indicated above, in the *Kalama Sutta*, the Buddha identifies the practice of the four divine abodes (*brahmavihara*) as being conducive to one’s own well-being and happiness. The first of these abodes is lovingkindness (*metta*) which is, for instance, classically expressed in the Pali canon’s *Karaniya Metta Sutta* (Sn 1.8) by the pithy wish (in English and Pali):

May all beings be at ease!

Sabbe satta bhavantu sukhitatta.

Similarly, the Pali commentaries (SN-A 128) explicitly define *metta* as “the desire to bring about the well-being and happiness [of others]” (*hita-sukha-upanaya-kamata*) Thus, in Buddhism, to dwell wishing for others’ general happiness is conducive to the development of one’s own happiness.

Absorption Factor

In Buddhist meditation, the development of concentrative absorption (Sanskrit: *dhyana*; Pali: *jhana*) is canonically described in terms of the following five factors:

- applied thought (*vitakka*)
- sustained thought (*vicara*)
- joy/rapture/happiness (*piti*)
- happiness/pleasure/bliss (*sukha*)
- equanimity (*upekkha*).

The 5th c. CE *Visuddhimagga* distinguishes between *piti* and *sukha* in the following experiential manner:

And wherever the two are associated,

happiness is the contentedness at getting a desirable object, and bliss [*sukha*] is the actual experiencing of it when got. Where there is happiness [*piti*] there is bliss (pleasure) [*sukha*]; but where there is bliss [*sukha*] there is not necessarily happiness [*piti*]. Happiness is included in the formations aggregate; bliss is included in the feeling aggregate.

If a man exhausted in a desert saw or heard about a pond on the edge of a wood, he would have happiness; if he went into the wood's shade and used the water, he would have bliss....

Providing a bare-bones conditional chain of events that overlaps the above more narrative exposition, the *Upanisa Sutta* (SN 12.23) states that *sukha* arises from tranquillity (*passaddhi*) of the body and mind, and in turn gives rise to concentration (*samadhi*). Citing traditional post-canonical Pali literature related to this discourse, Bodhi (1980) adds the following functional definition of *sukha*:

The subcommentary to the *Upanisa Sutta* explains *sukha* as the happiness of the access to absorption. The term 'access' (*upacara*) denotes the stage in the cultivation of serenity immediately preceding full absorption, the intended goal of serenity meditation. Access is characterized by the abandonment of the five hindrances and the arising of the 'counterpart sign,' the self-luminous object of interior perception which is the focal point for the higher stages of concentration.

Feeling Attribute

In the Buddhist frameworks of the five aggregates (Sanskrit: *skandha*; Pali: *khandha*) and dependent origination (Sanskrit: *pratityasamutpada*; Pali: *paticcasamuppada*), "feelings" or "sensations" (*vedana*) arise from the contact of an external object (such as a visual object or sound) with a sensory organ (such as the eye or ear) and consciousness. In the Pali Canon, such feelings are generally described to be of one of three types: pleasant (*sukha*), unpleasant (*dukkha*), or neither-unpleasant-nor-pleasant (*adukkha asukha*).

Three Marks of Existence

The Three marks of existence, within Buddhism, are *three characteristics* shared by all conditioned things, namely: impermanence; suffering or unsatisfactoriness; not-self.

According to Buddhist tradition, a full understanding of these three can bring an end to suffering. The Buddha taught that all things conditioned by causes are impermanent (*anicca*) and suffering while he said not-self characterises all dhammas meaning there is no "I" or "mine" in the conditioned as well as the unconditioned.

The founder and central figure of Buddhism, Siddhartha achieved Nirvana and awakening after much meditation, thus becoming the Buddha Shakyamuni.

By bringing the three (or four) seals into moment-to-moment experience through concentrated awareness, we are said to achieve wisdom – the

third of the three higher trainings – the way out of samsara. Thus the method for leaving samsara involves a deep-rooted change in world view.

References

- Dutt, Sukumar : *Buddhism in East Asia: An Outline of Buddhism in the History and Culture of the Peoples of East Asia*, Originals, Delhi, 2004.
- Eden, Ashley : *Political Missions to Bootan*, Manjusri Publishing, Delhi, 1972.
- Faure, Bernard : *The Will to Orthodoxy: A Critical Genealogy of Northern Chan Buddhism*, Stanford, CA: Stanford University Press, 1997.
- George, Thomas : *Encyclopedia of the Third World*, New York: Facts On File, 1987.
- Geshe, Ngawang : *A Commentary on the Kalacakra Tantra*, Dharamsala: Library of Tibetan Works and Archives, 1985.
- Gregory, Peter N. : *Sudden and Gradual: Approaches to Enlightenment in Chinese Thought*, Honolulu, HI: University of Hawaii Press, 1987.
- Gupta, Kishan : *Buddhism in Mathura : A Detailed Study of Buddhist Tradition, Archaeology and Art*, Bharatiya Kala Prakashan, Delhi, 2009.
- Gupta, Shantiswarup : *British Relations with Bhutan*, Jaipur, India: Panchsheel Prakashan, 1974.
- Harris, Ian: *Cambodian Buddhism: History and Practice*, Munshiram Manoharlal, 2010.
- Herbert, V. : *Ecstatic Spontaneity: Saraha's Three Cycles of Doha*. Fremont, CA: Asian Humanities Press, 1993.
- Hopkins, Jeffrey : *Reflections on Reality: The Three Natures and Non-Natures in the Mind-Only School*, Berkeley, CA: University of California Press, 2002.
- James, Edward : *Of Heretics and Martyrs in Meiji Japan: Buddhism and Its Persecution*, Princeton, NJ: Princeton University Press, 1990.

The Divisions of Alaya and the Eight Consciousnesses in Buddhist Philosophy

Dr. Suchita Kumari

The neutral alaya of the various habitual patterns is like a mirror. The alaya-consciousness, is like the luminous clarity of the mirror. The consciousnesses of the five gates are like reflections in the mirror. The mental consciousness is the process of analysing former objects of these or saying, "These are the apparent objects of the five gates," when these first arise. Klesha-mind occurs after that, when desire, hatred or indifference arise simultaneously with experience. If there is no such appraisal by klesha-mind, there is no formation of any of the three poisons, and no karma is accumulated by the six sense-awarenesses. This is how the former teachers say it should be analysed.

When the nature of all dharmas is known, the situation of the view, meditation, and action, is like that. Ignorant beings who make biased assertions about such a mind accumulate bad karma. Thus, the gate of accumulating karma is the mental sense and the five senses along with their supports. The actual accumulator is mind possessing the kleshas and wishing for goodness, and the one who knows such a mind. When these are collected, they are collected on top of alaya. The developer, proliferator and collector, diminisher and so forth, is alayavijqana. Master Lodrv Tenpa in his great commentary on the Mahayanasutralankara says: The mind-sense and

the five senses, the eye and so forth, are the gates of karma, and supports of its entering. The mind that thinks of good, bad, and indifferent is the producer. The six objects, form and so forth, are what is produced. Alayavijqana is the developer. Alaya is their support and place, like a house. Alayavijqana is clear and vivid awareness with no fixation of grasper and grasped. Proliferating from that are the awarenesses of the five senses.

The eye consciousness has insight of form. It does not arise conceptually, but as consciousness. Similarly the ears hear, the nose smells, the tongue tastes, and things that the body can touch are sensed. They do not arise conceptually, but as consciousness. The apparent objects that seem to arise as likenesses in the five gates are dharmas. They are also the mind consciousness and the dharmas of the object aspect. These phenomena, arising as apprehensions, are known as consciousness. The same text says: As for mind-consciousness, traces like former objects arise, or inferences of non-manifest objects, but these too are objects of consciousness. Also the awarenesses of the five gates and alayavijqana, as soon as they have ceased, as former objects or phenomena of the individual six awarenesses, are also mental. The Abhidharmakosha says: As soon as the six have ceased, Their consciousness becomes mind.

When there is apparent form, the vivid, luminous object without a grasper is alayavijqana. The arising awareness that apprehends a form-phenomena is the eye-consciousness. When presentation of both has ceased, the instantly arising aspect that thinks and makes the imputation, "this is form," is mind or concept mind. Moreover, entering that same instant, labelling that non-conceptuality quickly and precisely as non-conceptual, the object first intuited is labelled in "grasping conception." Detailed analysis that arises after that is "fixating conception." If there is not this continuation of the apprehension of mind at the first instant, karma does not accumulate. So it is maintained by all the lords of yoga. The Doha of the Peak of Knowing says: The consciousness of the objects of the six senses, Is not defiled by simply being grasped. Without karma, it is also without its ripening. It is seen without defilement, like space.

Assistant Professor, Dept. of Philosophy, RDBM College, Deoghar

How Consciousness Accumulates Karma

Now, as for how these consciousnesses accumulate karma: By the coarsened vice and virtue of conceptual desire Alaya supports the seeds of constructing what is desired. Luminous non-thought is reconstructed as form. Depending on these seeds there is one-pointed, formless non-thought. The removable two obscurations, the nature of samsara, Are an essential part of their environment. From the false conceptions of the coarse grasping and fixation of mind, one falls into the good and bad karma of the desire realm. If the natural state is not attained in samadhi, meditation in which conceptualization of apparent objects as appearances does not arise, karma collects on top of alaya in the realm of form. By meditating in complete non-thought, in the sense of blocking apparent objects, seeds of being born in formlessness are heaped up in alaya. The chapter on "ultimate samadhi" of the Edifice of the Three Jewels says: Whoever is afflicted by desire produced by discursive thoughts, in turn produced by formations of good, bad, and indifferent, falls into the desire realm.

Whoever within this kind of mind has complete non-thought that does not discard objects, produces one-pointed yogic union. Separate from the essence of Dharma, this is conditioned formation of the form realm. Whoever is within neither form or desire, not seeing the tracks of mind's objects, and becoming accustomed to this by looking at it a great deal, whirls in the formless realm. These will never be liberated from these three realms of samsara. Therefore,

hearing with true hearing, one should earnestly meditate on that which should be meditated on.

The Occasion of Awareness

Now the occasion of awareness is taught: When awareness is undistracted, being without all thoughts, One pointed without the grasping of apparent objects, That is the time of apprehending the neutral alaya. When there is no fixation of luminous appearance, That is the motionless, clear, and luminous alaya-consciousness. When the five objects are grasped and fixated, affirmed and denied, And objects are coarsely conceived in the seven consciousnesses, That is what is called the seven consciousnesses. Unwavering one-pointedness without any thoughts at all is alaya. When apparent objects are lucidly seen, with still attention and without any thoughts at all, this is alayavijqana. Then, when phenomenal objects arise clearly and distinctly this is awareness of the five gates. When any object that arises is grasped at the first instant, and then is adulterated by kleshas produced by secondary apprehensions, this fixated arising is klesha mind and the mental consciousness. Those are the seven consciousnesses. The Level of the Awakening of Bodhicitta says: Non-thought unconnected to objects is the occasion of alaya. Non-thought connected to objects is the occasion of alayavijqana. Individual apprehension of phenomenal objects is the five gates. With subsequent analysis of the first conception of objects as for grasping and fixation arising, this is mind-consciousness and the occasion of klesha-mind.

Knowing the Occasions

When becoming familiar with these, in the three realms of samsara, There is formation of the three gates and of suffering. Knowledge of alaya unconnected with the path of liberation is the stable samadhi of one-pointed resting, and the stable conceptionless luminosity of vipashyana. Subsequent arising of objects, with the predominant condition of the six senses, in their accumulated coarse awareness of good and evil are the formless, form, and desire realms. The reason is that liberation is not accomplished, and grasping and fixation are not transcended. Also, grasping this samadhi of non-thought, and resting in it one pointedly without distraction involves fixation. Pure dhyana is meditation in the style of skilful means, the great compassion, and prajqa without phenomenal complexities of subject and object that does not abide in the two extremes.

The state described, with no one-sided nihilistic meditation, is connected with the natural state incomprehensible by thought, and the happiness and bliss attained with it. Though miracles and higher perceptions are attained, there is no haughty delight and pride in them and no fixation of marks. Since one has to come out again from nihilistic meditation, it does not go beyond samsara. It is obvious that today's meditation has strayed into the common-path meditation of the extremists etc. Nor is it seen to have the intrinsic buddha qualities.

How Consciousness Dissolves

Here are the extensive divisions of the subject: Thus when we go to sleep, within the

desire realm, Awareness of the five objects by stages dissolves into mind. This dissolves within the non-thought of alaya. This is a one-pointed state without apparent objects. This too dissolves in dharmadhatu, simplicity. When it develops again, from the alaya consciousness, There is isolated mind, known as the mind of dreaming. What is really nothing appears. We affirm and negate its variety. This develops further and we awake from sleep. By entering into the objects and consciousness of the six senses, Various karmic formations come to be engendered. This is how things appear throughout the day and night. When beings of the desire realm go to sleep, the awareness of the five gates of the senses and klesha mind gradually dissolve into the mental consciousness. As the mental consciousness dissolves into alayavijqana, luminous non-thought arises for a little while.

Those who recognize this and rest within it course without dreaming in the luminosity of dharmata. Some teachers of the new transmission say that Alayavijqana dissolves entirely into the impermanent alaya. Alaya dissolves into dharmadhatu. On the subsiding of coarse and subtle grasping, the simplicity of empty and luminous dharmata arises and, if it is recognized, confusion is eliminated. Sangwa Yeshe says in the Compendium of the Precious Tantras says: After the seven consciousnesses dissolve into alaya Alaya dissolves in the purity of space. Then there is the primordial state of co-emergence, The natural state of wisdom, emptiness/ luminosity. That is something that every yogin ought to know.

Then these unfold from wisdom again: there is alayavijqana, and by that, from the rising of the mental consciousness alone, various dreams arise. At this time, objects of habitual mind are grasped as dharmas having their own individual nature.

Also the conceptually activated pranas and the pranas in the nadis that depend on the seven consciousnesses enter into the side nadis roma and kyangma, and then the central channel. Then they are known as the consciousness that is not equalized with alaya. That is because they are united with nadi and prana and equalized with them. Then they enter into the central channel in one taste. This is the time of alaya. One goes into deep sleep without dreams. Some directly experience the characteristics of dreamlessness, and rest there. Then as for alaya dissolving into dharmadhatu, in the centre of the central channel there is the supreme luminosity. The elements of the coarse nadis do not become this, and the unmoving prana has the nature of its clear light. The All-illuminator says: The nadi that exists in the centre of the central channel Does not become supreme luminosity. The clear space of luminosity without solidity Is spontaneously present wisdom, the true state of everything.

The essence of prana in the central channel is said to be awareness itself. At the time of its entry there luminosity arises. At that time the bindus of apparent luminosity, radiance, rainbows, and so forth arise. Empty luminosity, mind itself free from all complexity arises. The luminosity of union, the great wisdom that experiences luminous insight arises. Then,

when alaya, its consciousness and mind consciousness unfold again, within the life-nadi the mind prana that depends completely on memory proliferates. Then by the entry of prana into the nadis that support the individual senses, we wake from sleep. The objects that appear by day arise in the usual unreflective grasping and fixation. Then if an object that seems to be form is conceptually apprehended, its individual divisions will be nothingness.

References

- Collcutt, Martin: *Five Mountains: The Rinzai Zen Monastic Institution in Medieval Japan*, Cambridge, MA: Council on East Asian Studies, Harvard University, 1981.
- Cook, Elizabeth: *Holy Places of the Buddha*, Berkeley, Dharma Publishing, 1994.
- Davids, T. W. Rhys: *Buddhist India*, Delhi, Motilal Banaradass, 1980.
- Denwood, Philip : *Tibetan Art: Towards a Definition of Style*, London: Laurence King/Alan Marcuson, 1997.
- Dompnier, Robert : *Bhutan: Kingdom of the Dragon*, Boston, MA: Shambhala, 1999.
- Donald, K: *Me and Mine: Selected Essays of Bhikkhu Buddhadasa*, Albany, SUNY Press, 1989.
- Dowman, Keith: *Masters of Mahamudra: Songs and Histories of the Eighty-Four Buddhist Siddhas*, Albany, SUNY Press, 1985.
- Dutt, Nalinaksha, *Aspects of Mahayana Buddhism*. London: Luzac, 1930.
- Georges, B.J. : *Recognizing Reality: Dharmakirti's Philosophy and Its Tibetan Interpretations*, Albany, NY: State University of New York Press, 1997.
- Gethin, R. M. L.: *The Buddhist Path to Awakening: A Study of the Bodhi-Pakkhiya Dhamma*, Leiden, E. J. Brill, 1992.
- Halidar, J. R.: *Early Buddhist Mythology*, New Delhi, Manohar, 1977.

The Sea in Nineteenth- Century English and American Literature

Pooja

Throughout its development in both England and the United States, sea literature has traditionally involved three elements: the sea, the sailor, and the ship. At various times, any one of these has emerged as the dominant of the three. The ship has symbolized life itself – representing the background against which many youths, who looked to the sea for adventure and excitement, matured into independent men. The ordinary seaman has held a place of honour, acting as a first-hand witness to the realities of labour exploitation and the brutal conditions at sea. Yet the sea has inspired the greatest amount of interest among writers. Endowed with human qualities, the sea has been portrayed as indifferent, hostile, welcoming, and fickle. It has generated stories involving the challenge of the sea as a force to be conquered and overcome. It has afforded writers the material for adventurous tales of romance and courage. It has been celebrated for its beauty, honoured for its mystery, and likened to a mother who offers security to those who seek refuge upon her “heaving bosom.” The sea has provided a vast and powerful landscape for American and English writers alike, and although the histories of the two countries differ, their emphasis on these basic themes is quite similar.

Known in its early history as a seafaring nation, England has had its identity shaped in large part by the sea. Having established and defended a naval empire throughout the course of its history, the nation by the eighteenth century took great pride in its navy, considering it an

agent of God. The English seaman, too, was revered as courageous, just, and moral, and considered a prime example of the best of his race. These attitudes were reflected in the novels of Tobias Smollett (1721-1771), one of the country’s dominant literary figures of the time, who in such works as *The Adventures of Peregrine Pickle* (1751) and *The Life and Adventures of Sir Launcelot Greaves* (1762) focused his nautical writing – although limited in extent and rather satirical – on the Royal Navy.

Toward the end of the eighteenth century and the turn of the nineteenth century, English writings about the sea were influenced greatly by the Romantic movement, which found writers and artists looking to nature for inspiration. The Romantic poet Samuel Taylor Coleridge (1771-1834) wrote his masterwork *The Rime of the Ancient Mariner* (1798) during this time. A supernatural story of guilt and punishment, retribution and repentance, *The Ancient Mariner* narrates the sea voyage of an old sailor who kills an albatross near the South Pole. This act is an affront to the spirit of Nature, who relentlessly pursues and torments the Mariner. Serving as a living warning to others who would defy divine law, the Mariner is doomed to relive his experience through the continual retelling of it throughout the remainder of his life. Romantic poet Percy Bysshe Shelley (1792-1822) treated the theme of man versus nature in his gothic “A Vision of the Sea” (c. 1820), a gruesome narrative of a doomed ship’s voyage and the ghastly deaths of its crew.

By the first part of the nineteenth century, English novelists like Captain Frederick Marryat (1792-1848) were writing picaresque narratives based on their firsthand experiences. Marryat, who went to sea at the age of fourteen, spent over two decades aboard ship. Writing in the tradition of Sir Walter Scott (1771-1832), whose Scottish novels revealed an intimate knowledge of his country’s history and people, Marryat included in his sea stories real geographical and nautical details. Popular with young Victorian boys in particular, his adventure tales such as *Mr. Midshipman Easy* (1836) and *Masterman Ready* (1841), written with a vivid imagination and an eye toward providing accurate information for

Research Scholar, Singhania University, Jhunjhunu

his youthful audience, opened up the world of the British naval service to the English. By the latter part of the Victorian era, the English love of the sea was flourishing. Building upon the romanticism of the late eighteenth and early nineteenth century, the Victorians developed mythic notions of the sea, including its symbolic association with Christian redemption and spiritual rebirth and the assigning of female qualities to the water—based on its mystery, emotion, and sense of restlessness.

The early history of the original thirteen colonies of North America was heavily dependent on water as well. Transplants from England were accustomed to maritime enterprises and relied on the sea for imports and exports—specifically shipping timber from the New World to shipbuilders across the Atlantic—and for the growing whaling and fishing industries. By the late eighteenth century, the newly formed United States entered what has been called the “heroic age.” Lasting from 1775 to 1815, this national era saw the U.S. at war with Great Britain during both the Revolutionary War and the War of 1812, making maritime activity on the Atlantic hazardous. However, as a result of the need to seek new trading relationships because of trade embargoes and blockades, the U. S. began to emerge as a powerful shipper to the world. After 1812 the maritime industry flourished, buoyed by immigration, westward expansion (including the gold rush), and the overall growth of the world trade market. By the beginning of the Civil War, U.S. ships accounted for about three-

quarters of the world’s ships. By World War I, however, this number had dropped substantially due to the increased self-reliance of the country.

Early American sea literature is believed to have begun with the oral traditions of Native Americans, who recited stories of the common experiences of whaling and fishing, cultural folklore of how the land had been created from the great waters, and seminal encounters with others from across the sea. Early American settlers wrote of their experiences at sea—recalling their treacherous journeys across the ocean in poems, narratives, and journal entries. By the first half of the nineteenth century, the sea occupied the same place in the American psyche as the American frontier occupied after 1850. Seen as a place of freedom and soul-searching for the individual, the sea was largely romanticized by Americans who heralded it as a safe haven far from the evils and distractions of society. This romantic view extended to the life of the sailor, a way of life that seemed to offer adventure, freedom, and escape from the increasing industrialization of society. In reality, the majority of seamen, many of whom signed on as inexperienced youngsters, were hardly prepared for the harsh environment onboard ship, and accompanying low wages. In fact, most sailors made one trip and never went to sea again. One of the most significant nineteenth-century pieces of literature documenting these truths is *Two Years Before the Mast* (1840) by Richard Henry Dana, Jr. (1815-1882). A sailor

from 1834 to 1836, Dana recounted his transformation from a bookish, effete young man into a self-reliant and mature individual during his years at sea. More importantly, however, Dana spoke of labour abuses toward merchant seaman, including the serving of bad food, the harsh physical punishments meted out for minor infractions, and the abuses of authority onboard ship. Ultimately, Dana claimed that the seamen were considered nothing more than indentured servants or slaves.

It was the romantic view of the sailor and of life at sea that prevailed throughout this first half of the nineteenth century, however, and it was during this time that American sea fiction was born. Known as the originator of the genre, James Fenimore Cooper (1789-1851) dominated American sea fiction, eventually writing twelve maritime sea novels. Cooper was a well-educated and wealthy young man when he went to sea as a common sailor at age sixteen, after having been expelled from Yale for misconduct. Five years later, in 1811, he resigned his commission and in 1824 published his novel *The Pilot*, which scholars agree marked the beginning of the genre. As a forerunner to Herman Melville, Cooper wrote during the height of the Romantic movement in America, and these romantic, idealized notions were reflected in his novels. To Cooper, the sea was a positive force, offering freedom and building character in those who chose to experience maritime life.

Although Cooper is remembered for establishing the genre, Melville (1819-1891)

is arguably the best known writer of American sea fiction. With several years of experience at sea—including two years as a harpooner on a whaling ship in the southern Pacific—Melville used many of the settings and events from his own life in his novels, reshaping them as fiction in an effort to understand the world around him. Melville published his masterpiece, *Moby-Dick*, in 1851. In essence an epistemological quest, the novel is, on the surface, the story of Ahab the mad captain of a whaling ship and his zealous search for the great albino whale who had maimed him earlier. With *Moby-Dick*, scholars have argued that Melville provided a romanticized and inaccurate picture of the whaling industry, depicting a world in which men traded the monotony of their lives in the city for the excitement and adventure of the sea. In reality, most whalers led lives that were monotonous, dirty, and even brutal.

From the mid-nineteenth century to the turn of the twentieth century, sea fiction reflected several significant changes in the American social and cultural landscape: the end of the use of sailing ships, the closing of the Western frontier, and the publication of Charles Darwin's controversial *On the Origin of Species* in 1859. Sea literature was most profoundly affected by this latter development, with attention turned toward investigating the biological origins of man and attempting to resolve the conflict between the theme of brotherhood among seamen and the question of survival of the fittest. Furthermore, in abandoning romantic notions of

a coming to terms between man and the natural power of the sea, late nineteenth-century writers of sea fiction took the position that man was no match for the powerful, hostile, and unfeeling natural environment. During this realist-naturalist period, from 1870 to 1910, writers such as reporter and journalist Stephen Crane (1871-1900) portrayed the gloomy and disheartening view of the individual as helpless against the forces of nature. In his short story "The Open Boat" (1898), Crane told a tale of shipwreck and survival, recounting the narrative of four men of varying intellectual and physical powers who are stranded on a boat in the ocean. Not one of the men is able by his own powers to overcome the hostility of the sea—only chance or fate can save them.

Themes in American maritime literature changed after the writing of *Moby-Dick* as the focus shifted from the recounting of adventures at sea to the contemplation of questions of consciousness. Walt Whitman (1819-1892), for example, in his *Sea-Drift* sequence of poems (first published in the 1881 edition of *Leaves of Grass*), examined the theme of individual identity. In poems such as "Out of the Cradle Endlessly Rocking," "On the Beach at Night," and "As I Ebb'd with the Ocean of Life," Whitman addressed the narrator's experience with the power and vastness of the sea, exploring questions of the known and unknown and the mysteries of the natural world. By the end of the nineteenth century and into the early twentieth century, sea literature shifted again, as writers like Jack London (1876-1916),

Richard Matthews Hallet, and Archie Binns began again to recount their own adventures at sea.

References

- Eagleton, Terry: *Literary Theory: An Introduction*. Minneapolis: University of Minnesota Press, 1983.
- Empson, William: *Seven Types of Ambiguity*. London: Chatto and Windus, 1947.
- Feldstein, Richard, and Judith Roof: *Feminism and Psychoanalysis*. Ithaca, N.Y.: Cornell University Press, 1989.
- Fletcher, Angus: *Allegory: The Theory of a Symbolic Mode*. Ithaca, Cornell University Press, 1964.
- Foucault, Michel: *The Archaeology of Knowledge*. New York: Pantheon, 1972.
- Fredric, J.: *Postmodernism; or, The Cultural Logic of Late Capitalism*. Durham, N.C.: Duke University Press, 1991.
- Frye, Northrop: *Anatomy of Criticism: Four Essays*. Princeton, N.J.: Princeton University Press, 1957.
- Goldberg, David Theo: *Multiculturalism: A Critical Reader*. Oxford, U.K., and Cambridge, Mass.: Blackwell, 1994.
- Grossberg, Lawrence, Cary Nelson: *Cultural Studies*. New York: Routledge, 1992.
- Guha, Ranajit: *A Subaltern Studies Reader, 1986-1995*. Minneapolis: University of Minnesota Press, 1997.
- Hegel, G. W. F.: *The Phenomenology of Mind*. New York: Macmillan, 1931.
- Hirsch, Marianne: *Conflicts in Feminism*. New York: Routledge, 1990.
- Jakobson, Roman: *Fundamentals of Language*. The Hague: Mouton, 1971.
- Kenneth, B.: *The Philosophy of Literary Form: Studies in Symbolic Action*. University of California Press, 1974.
- Kester-Shelton, Pamela: *Feminist Writers*. Detroit: St. James Press, 1996.
- Lemon, Lee T.: *Russian Formalist Criticism: Four Essays*. Lincoln: University of Nebraska Press, 1965.

Communication Skills and English Language

Dr. Raj Kumar Singh

“Developing effective communication skills means inculcating ability in learners to employ language in ways that will most effectively transfer ideals from one person to another with clarity. For acquiring such skills the learners have to equip themselves with grammatical and structural aspects of the English language along with developing their vocabulary. After that they have to make themselves proficient in communication techniques. Towards this attempt, the present book is an excellent guide encompassing all that is needed for effective communication skills. “Effective Communication Skills in English” brings to the fore each and every grammatical aspect needed for English language usage. In this endeavour, the book makes elaborate discussion on diction, discourse, words, sentences, syntax, writing skills, paragraph and research paper writing, exactness, appropriateness, fallacies, vocabulary, mechanics, clarity and numerous related topics. In addition, the book presents ideas of learning English language through practical experience of vocabulary development, dramatic interpretation and mass media.

Communication is a process of transferring information from one entity to another. Communication processes are sign-mediated interactions between at least two agents which share a *repertoire* of signs and *semiotic* rules. Communication is commonly defined as “the imparting or interchange of thoughts, opinions, or information by speech, writing, or signs”.

Communication is a process whereby information is enclosed in a package and is channelled and imparted by a sender to a receiver via some medium. The receiver then decodes the

message and gives the sender a feedback. All forms of communication require a sender, a message, and an intended recipient, however the receiver need not be present or aware of the sender’s intent to communicate at the time of communication in order for the act of communication to occur. Communication requires that all parties have an area of communicative commonality. There are auditory means, such as speech, song, and tone of voice, and there are nonverbal means, such as body language, sign language, paralanguage, touch, eye contact, through media, i.e., pictures, graphics and sound, and writing.

Information Communication Revolutions

Over time, technology has progressed and has created new forms of and ideas about communication. The newer advances include media and communications psychology. Media psychology is an emerging field of study. These technological advances revolutionized the processes of communication. Researchers have divided how communication was transformed into three revolutionary stages:

In the 1st Information Communication Revolution, the first written communication began, with pictographs. These writings were made on stone, which were too heavy to transfer. During this era, written communication was not mobile, but nonetheless existed.

In the 2nd Information Communication Revolution, writing began to appear on paper, papyrus, clay, wax, etc. Common alphabets were introduced, allowing the uniformity of language across large distances. Much later the Gutenberg printing-press was invented. Gutenberg created this printing-press after a long period of time in the 15th century.

In the 3rd Information Communication Revolution, information can now be transferred via controlled waves and electronic signals.

Communication is thus a process by which meaning is assigned and conveyed in an attempt to create shared understanding. This process requires a vast repertoire of skills in intrapersonal and interpersonal processing, listening, observing, speaking, questioning, analyzing, and evaluating. It is through communication that collaboration and cooperation occur. There are

also many common barriers to successful communication, two of which are message overload (when a person receives too many messages at the same time), and message complexity. Communication is a continuous process. The psychology of media communications is an emerging area of increasing attention and study.

Human Communication

Human spoken and written languages can be described as a system of symbols and the grammars (rules) by which the symbols are manipulated. The word "language" is also used to refer to common properties of languages. Language learning is normal in human childhood. Most human languages use patterns of sound or gesture for symbols which enable communication with others around them. There are thousands of human languages, and these seem to share certain properties, even though many shared properties have exceptions.

There is no defined line between a language and a dialect, but the linguist Max Weinreich is credited as saying that "a language is a dialect with an army and a navy". Constructed languages such as Esperanto, programming languages, and various mathematical formalisms are not necessarily restricted to the properties shared by human languages.

Bernard Luskin, UCLA, 1970, advanced computer assisted instruction and began to connect media and psychology into what is now the field of media psychology. In 1998, the American Association of Psychology,

Media Psychology Division 46 Task Force report on psychology and new technologies combined media and communication as pictures, graphics and sound increasingly dominate modern communication.

Nonverbal Communication

Nonverbal communication is the process of communicating through sending and receiving wordless messages. Such messages can be communicated through gesture, body language or posture; facial expression and eye contact, object communication such as clothing, hairstyles or even architecture, or symbols and infographics, as well as through an aggregate of the above, such as behavioural communication. Nonverbal communication plays a key role in every person's day to day life, from employment to romantic engagements. Speech may also contain nonverbal elements known as paralanguage, including voice quality, emotion and speaking style, as well as prosodic features such as rhythm, intonation and stress. Likewise, written texts have nonverbal elements such as handwriting style, spatial arrangement of words, or the use of emoticons. A portmanteau of the English words emotion (or emote) and icon, an emoticon is a symbol or combination of symbols used to convey emotional content in written or message form. Other communication channels such as telegraphy fit into this category, whereby signals travel from person to person by an alternative means. These signals can in themselves be representative of words, objects or merely be state projections. Trials have shown that humans

can communicate directly in this way without body language, voice tonality or words.

Categories and Features

G. W. Porter divides non-verbal communication into four broad categories:

- Physical. This is the personal type of communication. It includes facial expressions, tone of voice, sense of touch, sense of smell, and body motions.
- Aesthetic. This is the type of communication that takes place through creative expressions: playing instrumental music, dancing, painting and sculpturing.
- Signs. This is the mechanical type of communication, which includes the use of signal flags, the 21-gun salute, horns, and sirens.
- Symbolic. This is the type of communication that makes use of religious, status, or ego-building symbols.

Static Features

- Distance. The distance one stands from another frequently conveys a non-verbal message. In some cultures it is a sign of attraction, while in others it may reflect status or the intensity of the exchange.
- Orientation. People may present themselves in various ways: face-to-face, side-to-side, or even back-to-back. For example, cooperating people are likely to sit side-by-side while competitors frequently face one another.

- Posture. Obviously one can be lying down, seated, or standing. These are not the elements of posture that convey messages. Are we slouched or erect? Are our legs crossed or our arms folded? Such postures convey a degree of formality and the degree of relaxation in the communication exchange.
- Physical Contact. Shaking hands, touching, holding, embracing, pushing, or patting on the back all convey messages. They reflect an element of intimacy or a feeling of (or lack of) attraction.

Dynamic Features

- Facial Expressions. A smile, frown, raised eyebrow, yawn, and sneer all convey information. Facial expressions continually change during interaction and are monitored constantly by the recipient. There is evidence that the meaning of these expressions may be similar across cultures.
- Gestures. One of the most frequently observed, but least understood, cues is a hand movement. Most people use hand movements regularly when talking. While some gestures (e.g., a clenched fist) have universal meanings, most of the others are individually learned and idiosyncratic.
- Looking. A major feature of social communication is eye contact. It can convey emotion, signal when to talk or finish, or aversion. The frequency of contact

may suggest either interest or boredom.

Visual Communication

Visual communication as the name suggests is communication through visual aid. It is the conveyance of ideas and information in forms that can be read or looked upon. Primarily associated with two dimensional images, it includes: signs, typography, drawing, graphic design, illustration, colour and electronic resources. It solely relies on vision. It is form of communication with visual effect. It explores the idea that a visual message with text has a greater power to inform, educate or persuade a person. It is communication by presenting information through visual form.

Oral Communication

Oral communication is a process whereby information is transferred from a sender to receiver usually by a verbal means but visual aid can support the process.. The receiver could be an individual person, a group of persons or even an audience. There are a few of oral communication types: discussion, speeches, presentations, etc. However, often when you communicate face to face the body language and your voice tonality has a bigger impact than the actual words that you are saying.

A widely cited and widely mis-interpreted figure, used to emphasize the importance of delivery, is that "communication is 55% body language, 38% tone of voice, 7% content of words", the so-called "7%-38%-55% rule". This is not

however what the cited research shows – rather, when conveying *emotion*, if body language, tone of voice, and words *disagree*, then body language and tone of voice will be believed more than words. For example, a person saying "I'm delighted to meet you" while mumbling, hunched over, and looking away will be interpreted as insincere. (*Further discussion at Albert Mehrabian: Three elements of communication.*)

References

- Jakobson, Roman: *Fundamentals of Language*. The Hague: Mouton, 1971.
- Judith Roof: *Feminism and Psychoanalysis*. Ithaca, N.Y.: Cornell University Press, 1989.
- Lacan, Jacques. *The Four Fundamental Concepts of Psychoanalysis*. New York: Norton, 1978.
- Leary, Lewis Gaston: *Articles on American Literature, 1950-1967*, Durham, NC: Duke University Press, 1970.
- Napier, Winston: *African-American Literary Theory: A Reader*. New York University Press, 2000.
- Perkins, David: *A History of Modern Poetry*, Cambridge, MA: Belknap Press of Harvard University Press, 1976.
- Readings, Bill: *The University in Ruins*. Cambridge, Mass.: Harvard University Press, 1996.
- Richard M.: *Annals of American Literature, 1602-1983*, New York, Oxford University Press, 1986.
- Robert Penn Warren: *American Poetry and Prose*, Boston: Houghton Mifflin, 1957.
- Rusk, Ralph Leslie: *The Literature of the Middle Western Frontier*. New York: Columbia University Press, 1925.
- Westbrook, Perry D.: *A literary history of New England*, Bethlehem, London, 1988.
- William, E.: *Some Versions of Pastoral*. New York: New Directions, 1974.

Press Freedom vs. Blasphemy: An Indian Perspective

Pawan Kumar Saxena

The publication of cartoons of Prophet Mohammed in the Danish newspaper Jylland-Posten led to outrage, boycott calls and violence in many countries. People were killed, newspapers were closed and editors sacked. The controversy has been narrated as a clash between two civilizations. It has also been described as an encounter between freedom of expression and religious fundamentalism. While many cited the publication of the cartoon as an example of irresponsible journalism, another section stood by the Danish newspaper, arguing for the unlimited freedom for the press.

Beyond the political and religious controversies, the publication of the cartoons has compelled media practitioners and theoreticians to ponder over the ethical dimensions of the event. The commissioning of the cartoons by the Danish newspaper and the subsequent reproduction of the same by the European media has raised many ethical questions regarding freedom of the press and social responsibility of the media. While governments have started contemplating more regulations on the media in the name of communal harmony and national integration, media organizations have once again started redefining ethical boundaries in day-to-day journalism in the era of new technology.

Global Event

The cartoon controversy was the third modern transnational incident of blasphemy sparking pan-Islamic outrage preceded by the Salman Rushdie episode and the protest movement of 1969 following an attempted attack on the al-Aqsa mosque in Jerusalem by an Australian arsonist. All three incidents were

initially local in nature and then developed into global news event with different meanings and interpretations for different countries and civilizations. The agitation against the cartoons began three months after their publication by the Jyllands-Posten. The anger deepened in the first week of February after the reproduction of the cartoons in Germany, Italy, France, Spain, Belgium and the Netherlands. Muslims mounted vigorous protests and demonstrations throughout the world accusing western media for hurting their religious sentiments. Sixteen people were killed in Nigeria. Syria and Saudi Arabia withdrew their ambassadors from Denmark in protest and Libya closed its embassy in Copenhagen. Iran's Foreign Ministry summoned the ambassador of Austria, which holds the EU Presidency, to protest.

Response in India

India has also witnessed protests in different parts of the country including Delhi and Mumbai. Four persons were killed in Luknow, the capital city of Uttar Pradesh. Political parties have expressed solidarity with the minority Muslim community. The state elections for various legislative assemblies in April-March 2006 compelled political parties to organize demonstrations against western media accusing it of anti-Islamic propaganda. Minority vote bank politics touched a low when a minister of the state of Uttar Pradesh Haji Yaqoob Qureshi announced a reward of Rs. 51 crore for beheading the Danish cartoonist who drew the offensive caricatures of the Prophet. The Government of India expressed deep concern over the controversy and suggested to the Danish government that it seek an assurance from the newspaper that it would not publish such cartoons in future. Anticipating a communal clash, the Prime Minister of India came out with a statement, saying, It is incumbent on all of us to be sensitive to the beliefs and sentiments of other and avoid all actions that cause hurt to them [Muslim Community]. India's commitment to religious harmony and tolerance is unshakable and actions that cause hurt to the sentiments of any part of our people are not acceptable.

Moreover, the Indian Government diplomatically dissuaded the Danish Prime

Senior Sub-editor, Dainik Jagran, Bareilly

Minister Anders Fogh Rasmussen from visiting India around the end of March 2006, saying the controversy surrounding the cartoons of the Prophet would overshadow the visit. Rasmussen's visit was planned by both countries well before the controversy over the cartoon erupted.

Stand of the Indian Media

Accepting the Government's call for restraint and upholding the principle of self-censorship, no publication except a Hindi Magazine, *Shabdarth*, reproduced the cartoons. Taking note of the impending danger, the editor of *Shabdarth*, Alok Kumar, was arrested. He had to pay Rs.50000 and provide a personal surety before he was released on bail after ten days. Unlike the European media, most of the newspapers criticized the Danish newspaper *Jyllands-Posten* for publishing the controversial cartoons. The national newspaper in English, *The Hindu*, described the development as a 'needless and nasty controversy'. In its editorial on 9th February 2006, *The Hindu* says,

At a time when Muslims across the world feel deeply offended by prejudiced stereotypes of Islam post-9/11, the cartoons have just been insensitive, they have been downright provocative. ... the cartoons promote hate by suggesting that Islam preaches violence and terrorism. While *Jyllands-Posten*, the newspaper that originally published the cartoons, responded with a quick apology, the other European newspapers, notably in France, decided to republish the cartoons on the ground that

they were defending freedom of expression. Freedom of expression is supremely important. But surely it does not require its champions crassly to cause offence to the faith and beliefs of an identifiable group.

The *Hindu* also criticized the Muslim community for its violent reactions to the publication of the cartoons. In the same editorial it says, On the other side, the violent reactions in the Muslim world, against all manner of targets, including the Dutch embassy in Lebanon, have been uncalled for. From Europe to West Asia to South Asia and South-East Asia, the steady ramping up of the protests smacks of orchestration by elements in countries with Muslim populations that are out to squeeze political mileage out of the situation. Extremism feeds extremism, and anti-cartoon protesters have played right back in to the hands of the Islamophobes.

The *Times of India*, the largest circulated daily in India, also deplored the 'irresponsible' editorial decision of *Jyllands-Posten*. Like the *Hindu*, the *Times of India* has also taken a balanced approach by condemning the violence. Its editorial says,

The right to freedom of expression is not an absolute right. All rights, legal and moral, come with responsibilities that contextualise them. A right can qualify to be so only if it is exercised with responsibility, to the individual and society. The right to freedom of expression can be no exception. The current controversy over cartoons featuring Prophet Mohammed

misses this point. Certainly, that does not justify the violent response to the insensitive depiction of Islam.

Milligazette, a newspaper owned by the Muslim community has carried an analysis expressing displeasure on the publication of the cartoon. The analysis written by Imam Zaid Shakir (2006) of Zaytuna Institute says, The current crisis shows the extent we Muslims are vulnerable to media manipulation, superficial shows of piety, and counterproductive one-upmanship militancy. If we start with the issue of media manipulation, it is clear that Western and Eastern media outlets played a large role in stirring up Muslim, and now Western sentiments.

The analysis also shed light on the stand taken by the moderate Muslims as Imam Zaid Shakir (2006) says,

As the crisis that has emerged in the aftermath of the publication of the infamous cartoons that claim to depict the Prophet Muhammad, peace and blessings of God upon him, escalates, we would do well by stepping back and attempting to analyze the situation as dispassionately as possible. By doing so, as Muslims, we can hopefully formulate a more productive and meaningful response, and avoid being exploited by either side in the ongoing conflict. The Organiser, the organ of the *Rastriya Swayamsewak Samgh* (R.S.S) a Hindu nationalist organisation, took a cautious approach while dealing with the cartoon controversy. R.S.S is known for its opposition to the minority community. The Organiser published an

analysis by N.Kunju (2006), which says, If the Danish cartoonist made a caricature of Prophet Mohammed and used it as a character of his cartoon, it is condemnable, not because he was breaking an Islamic tenet; as a non-Muslim, he is not bound by Muslim rules. His cartoons were condemnable because he was wounding the religious sentiment of Muslims by drawing the picture of their Prophet in a vulgar way.

Indian media by and large disagree with Jyllands-Posten with regard to the publication of the cartoon. They also denounced the violent protest by a section of the Muslim community in different parts of the world. Even, media organizations which have link with religions held the view that press freedom is not absolute when it comes to national integration and communal harmony. Some of the newspapers tried to expose the political parties which extend support to the protesters to take political mileage out of the controversy. For example, The Economic Times, the largest circulated financial newspaper, published a photograph showing politicians participating in protest marches organized by extremist Muslim outfits. In short, the Indian media upheld the 'norms for the journalistic conduct' prescribed by the Press Council of India which says,

Journalists and columnists owe a very special responsibility to their country in promoting communal peace and amity. Their writings are not a mere reflection of their own feelings but help to a large extent in moulding the feelings and sentiments of the society at

large. It is, therefore, of utmost importance that they use their pen with circumspection and restraint. Even though the Press Council of India suggests that media organizations impose self-censorship when it comes to national integration and communal harmony there is no pre-control on media content by the Government or any other agency.

Therefore, it was possible for the Indian media to reproduce the cartoon especially when it became a global news event. The reproduction of the cartoon would have helped them explain the controversy in a better way to their audience. Sensationalizing the issue by publishing the cartoons would have helped them to increase their reach. There is no doubt that the audience wanted to see the cartoons since it was the centre of the controversy. Even though there is no blasphemy law in India, the publications in the country would not normally commission cartoons of religious figures, as it is a very sensitive subject. The Constitution of India as well as social ethics directs respect for the sentiments of the minorities. Newspapers in India would not even contemplate doing something that the Jyllands-Posten did. This does not mean that the media does not criticize religion. They often report on outdated customs as well as the rigid stance of different religions on various issues. Newspapers recently published reports on the controversy surrounding the Da Vinci Code and Gospel of Judas. Reports appeared in the media when well known painter M.F.Husain portrayed the Hindu goddess Saraswathi in the nude.

References

- Keval J. Kumar: *Mass Communication in India*, Jaico, Delhi, 2002.
- Kewal Anand: *Dynamics of Journalism: In Historical Perspective*, Swastik, Mumbai, 2008.
- Mahendra Kumar Goel: *Encyclopaedia of Electronic Media*, Rajat, Delhi, 2010.
- Manoj Kumar Singh: *Communication Management in Journalism*, Mohit Pub, Delhi, 2007.
- Mike Wayne: *Marxism and Media Studies : Key Concepts and Contemporary Trends*, Aakar Books, Delhi, 2009.
- N. Bhaskara Rao: *A Handbook of Poll Surveys in Media: An Indian Perspective*, Gyan Publishing House, Delhi, 2010.
- Narendra Ojha: *Mass Media and Communication*, ABD Pub, Delhi, 2006.
- Naval Prabhakar: *Development Dynamics of Media and Communication*, Commonwealth, Delhi, 2003.
- Nilesh Kumar Singh: *Religion, Media and Public Sphere*, MD Pub, Delhi, 2009.
- Niranjan Dass: *Media and Terrorism*, MD Pub, Delhi, 2008.
- Om Gupta and Ajay S. Jasra: *Internet Journalism in India*, Kanishka, Delhi, 2002.
- P. K. Ravindranath: *Contemporary Issues : For Students of Journalism*, Authorspress, Bangalore, 2008.
- Parama Sen: *Media Sensitivity to Conflicts : A Comparative Study of India and the United States 1999-2004*, Progressive Pub, Delhi, 2009.
- Pradip Ninan Thomas: *Strong Religion, Zealous Media : Christian Fundamentalism and Communication in India*, Sage, Delhi, 2008.
- Pramod Kumar Sinha: *Elements of Electronic Media : Tools and Techniques*, Kanishka, Delhi, 2007.
- Priyanka Wadhwa, Murari Lal and Sons: *Electronic Media*, Mohit, Delhi 2007.

Improving Management and the Managerial Skills of Small- scale Entrepreneurs

Raman Kumar

Despite many favourable attributes, the average small enterprise is often struggling for survival in a hostile environment. Lessons learnt in Africa show that the policy framework many times is to the disadvantage of the small entrepreneur. For example, in the case of Nigeria, recent studies disclose that import tariffs applied favour larger companies and the use of advanced technologies. In one case, large companies paid duties of between 0-10 per cent on the import value while small-scale competitors had to pay 30-65 per cent although they were producing identical or similar goods.

A result of the policy framework is that many entrepreneurs are tempted to use an inappropriate technology. They soon find themselves trapped in a situation they cannot manage. Limited technical skills mean that maintenance will be poorly done and the machinery will deteriorate. Lack of spareparts and in some cases raw material for the production process due to foreign currency restrictions might halt the operation altogether.

Many businessmen running a small venture are also facing capital restrictions although not for investments in machinery and equipment. On the contrary, funds for investment in fixed assets are often easily accessible and in fact many small enterprises have a large unused capacity. The

commonly encountered capital constraint is instead to get working capital. Indeed, very few sources are available to supply the small entrepreneur with money to buy raw material and intermediates, to pay workers wages, etc.

Small-scale enterprises in the forest sector rarely exist with business as the single dominating activity of the owner/manager: the small business operation is carried out on part-time basis, often as a complement to agricultural activities. In many cases, assets are also used for several ventures. It is therefore very difficult to measure the real importance and productivity of the sector or to assist the forest-based activity in isolation. It is also noted that forest-based small enterprises often are located where raw material is available. Compared with other lines of business they tend to be more spread out and consequently more difficult to reach with traditional approaches and assistance such as management training and extension service.

Most forest-based small scale enterprises apply unsophisticated production methods and equipment. It seems that most work on an order basis rather than producing for stock to supply a distant market. Although such a system reduces the working capital tied up in production or stock, it also limits the scope for productivity improvements.

It is of interest to note that early findings from an ILO-study presently being executed shows that the above-mentioned characteristics apply not only to the formal sector but also to forest-based businesses of the informal sector. A conclusion that might be drawn from this is that when discussing needs for management improvements and assistance, there are few reasons for separating the analysis of small enterprises in the formal sector from that of the informal sector.

Management of Small-scale Enterprises

To avoid academic discussion, management is here simply defined as the way a commercial/business activity is organized. Before looking at the forest-based sector, discussed below are some general issues relating to small enterprise management. While it is realised that management in small enterprises normally is

Research Scholar, BRA Bihar University, Muzaffarpur

personalised rather than being institutionalised, still the management of small enterprises can improve their position vis-a-vis competitors by introducing management practices that give consistency and viability to the administration of the entire business.

The very ownership of a business tends to create elitist attitudes and self-orientation. It imposes a monocular vision which limits the company's capacity to respond positively and aggressively to business opportunities and changing business conditions. A person who stands head and shoulders over his colleagues in perceived authority can create benefits as well as disadvantages for the business. In cases where he is a poor manager even though a good entrepreneur, his domination might prevent the enterprise from obtaining the skills and methods which are needed for further growth. A gap is thus created between the manager/owner's perception of the situation and his own abilities on the one hand and of the actual needs of the business on the other.

Small enterprises often apply a minimum of formalisation. They achieve the output without much of differentiation in job content. The built-in informality facilitates a smooth response to minor disruptions but it renders at the same time excuses for not establishing and enforcing proper performance standards. Due to the informality of the business and to the fact that most small enterprises are operating with short product cycles, the managers/entrepreneurs do not conceptualise their situation in

terms of opportunities, expertise or strength. The enterprise might as a consequence implement decisions on the basis of invalid assumptions or a misperception of the situation.

Discipline at workplace is affected in cases where a small enterprise is filled with relatives of the owner or manager, especially if there are elderly relatives since in many cultures it is difficult or even impossible to govern or reprimand such an older relative/employee. The extended family system, where it operates, requires that in the recruitment of employees for such a family business, relations of the owner/manager have to be considered irrespective of other employment criteria.

Since many entrepreneurs of small enterprises lack managerial experience when they start their business career, there is often a tendency of basing decisions and actions on hope and dreams rather than solid data. There are for example numerous cases of small enterprises going into bankruptcy because of the simple fact that they did not know how to price their goods or services. In such cases, even the introduction of the most basic management principles could improve the performance of the enterprises.

In short, the following characterises organisation and management of small enterprises:

- the entrepreneur succeeds in business due to his technical skills, not because of his ability to conceptualise market opportunities or plan ahead in strategic terms;
- in contrast to large

companies, which can usually afford specialist staff, the small enterprise manager is a relatively isolated individual trying to deal with long-term policy issues and day-to-day operational problems simultaneously;

- small enterprise managers often operate without adequate quantitative data or other information, rather following the strategy of other successful entrepreneurs;
- due to low wages, limited job security and a low status from working in a small-scale enterprise, the manager cannot easily recruit and keep qualified employees.

Due to these shortcomings, many small enterprises fail to adjust in response to environmental changes, introduction of new technology or similar developments. When the skills and experience of the owner/manager become outdated, the enterprise slips into stagnation.

Given the characteristics of small enterprises in the forest-sector, with many tiny units on the border between formal and informal sector supplementing the income of the entrepreneur's family, the need for management improvement are more basic or different from those of many other lines of business. Due to the informal and irregular manner in which operations are carried out, often as a complement to agricultural work, the financial flows of the enterprise are not separated from the economy of the family. Proper books and records are rarely maintained and the assets of the enterprise not insured.

Making Baskets-a Family Business

Many entrepreneurs in the forest sector also depend on limited market opportunities and produce few or a single product of a relatively low quality which excludes them from operating on export markets. The often poor quality of products is basically an effect of rudimentary tools and equipment being utilized. The use of relatives or poorly trained employees with low payment reinforces the quality problem. Especially in rural areas, qualified workers are not easily found. Finally, in addition to low salaries, many small enterprises such as those in the forest sector offer poor working conditions and lack even the most basic safety-measures. This tends to increase the problem of experienced workers moving to larger enterprises in urban areas.

Entrepreneurship and Management Development Issues

Management support to the small enterprise sector covers the whole range of issues from identification/selection of entrepreneurs, initial management training, support through extension services and functional support to strengthening of small enterprise development agencies and development of national policies on promotion of small enterprises.

Many countries have training programmes for the small enterprise sector but lack a specific education and training policy for small enterprises development. A number of issues need to be resolved before policies can be

implemented at the national level. In the first place, potential entrepreneurs have to be identified. Even when selection procedures are used, only a relatively small percentage of graduates actually start and succeed in business. Some experts believe that wasted effort and financial loss can best be avoided by a self-selection process whereby rigorous exercises completed before attending a formal training programme allow participants to judge their own entrepreneurial potential.

Another issue is to determine the appropriate level of training. Assuming that entrepreneurship can be induced, should the starting point for entrepreneurship development be the primary, secondary, post-secondary or post-tertiary education level? The answer to this question will depend to a certain extent on the type and level of training of the personnel involved in small enterprises development assistance. It is sometimes argued that including entrepreneurship training in the primary or secondary curriculum would mean devoting less attention to basic skills such as languages, mathematics and science. This is countered by those who maintain that entrepreneurial attitudes take a long time to develop and should therefore be taught as early as possible. One reason for introducing self-employment concepts to children at the primary level in developing countries is that many of them do not pursue their formal education at the secondary level. The cost of doing so would be minimal yet it would enable young people to be informed of the

possibilities of self-employment as a career. An issue of interest is also whether early entrepreneurship training should be sector oriented in order to gear potential entrepreneurs towards expanding lines of business or if the training should be kept general.

References

- Benería, Lourdes. *Gender, Development, and Globalization, Economics as if All People Mattered*, New York and London, Routledge, 2003.
- Cootner, Paul : *The Random Character of Stock Market Prices*, MIT Press, 1964.
- Desmond, Glenn, and John A, Marcell, *Handbook of Small Business Valuation Formulas and Rules of Thumb*, Valuation Press, 1993.
- Gowdy, J., *Coevolution Economics: The Economy, Society and the Environment*, Kluwer, Boston, 1994.
- Granger, Clive W. J.: *Empirical Modeling in Economics, Specification and Evaluation*, London, Cambridge University Press, 1999.
- Guala, F.: *The Methodology of Experimental Economics*, New York, Cambridge University Press, 2005.
- Gul, F. and Pesendorfer, W.: *The Foundations of Positive and Normative Economics*, New York, Oxford University Press 2008.
- Kasper, Larry J.: *Business Valuations, Advanced Topics*, Westport, CT, Quorum Books, 1997.
- Loomes, G.: *Current Issues in Microeconomics*, New York: St. Martin's Press, 1989.
- March, J. G.: *A Behavioural Theory of the Firm*, Englewood-Cliffs, Prentice Hall, 1963.
- Mooney, J. D., and Reiley, A. C.: *Onward Industry*, New York, 1931.
- Plous, S.: *The Psychology of Judgement and Decision Making*, New York, McGraw-Hill, 1993
- Ross, D.: *Economic Theory and Cognitive Science*, Cambridge, Mass., MIT Press, 2006.

Economic and Political Systems of Society

Dr. Abha Kumari¹

Dr. Awadhesh Kumar Singh²

An economic system is the system of production, distribution and consumption of goods and services of an economy. Alternatively, it is the set of principles and techniques by which problems of economics are addressed, such as the economic problem of scarcity through allocation of finite productive resources. The economic system is composed of people and institutions, including their relationships to productive resources, such as through the convention of property. Examples of contemporary economic systems include capitalist systems, socialist systems, and mixed economies. An economic system can be defined as a "set of methods and standards by which a society decides and organizes the allocation of limited economic resources to satisfy unlimited human wants. At one extreme, production is carried in a *private-enterprise system* such that all resources are privately owned. It was described by Adam Smith as frequently promoting a social interest, although only a private interest was intended. At the other extreme, following Karl Marx and Vladimir Lenin is what is commonly called a pure-communist system, such that all resources are publicly owned with intent of minimizing inequalities of wealth among other social objectives".

Alternatively, 'economic system' refers to the organizational arrangements and process through which a society makes its production and consumption decisions. In creating and modifying its economic system, each society chooses among alternative objectives and alternative decision modes. Many objectives may be seen as desirable, like efficiency, growth, liberty, and equality.

Part of a Social System

An economic system can be considered a part of the social system and hierarchically equal to the law system, political system, cultural, etc. There is often a strong correlation between certain ideologies, political systems and certain economic systems (for example, consider the meanings of the term "communism"). Many economic systems overlap each other in various areas (for example, the term "mixed economy" can be argued to include elements from various systems). There are also various mutually exclusive hierarchical categorizations.

Basic Types Economic Systems

The basic and general economic systems are:

- Market economy (the basis for several "hands off" systems, such as capitalism).
- Mixed economy (a compromise economic system that incorporates some aspects of the market approach as well as some aspects of the planned approach).
- Planned economy (the basis for several "hands on" systems, such as socialism, or a command economy).
- Traditional economy (a generic term for the oldest and traditional economic systems)
- Participatory economics (a recent proposal for a new economic system)
- Inclusive Democracy (a project for a new political and economic system).

There are several basic and unfinished questions that must be answered in order to resolve the problems of economics satisfactorily. The scarcity problem, for example, requires answers to basic questions, such as: *what* to produce, *how* to produce it, and *who* gets what is produced. An economic system is a way of answering these basic questions, and different economic systems answer them differently.

Division of Economic Systems

Typically, "hands-on" economic systems involve a greater role for society and/or the state to pick goods and services, with the stated aim of

1. Dept. of Sociology, Nitishwar Singh College, Sarmastpur, Muzaffarpur

2. Dept. of Sociology, MSKG College, Kashipur, Samastipur

ensuring social justice and a more equitable distribution of wealth or ameliorating market failures. Meanwhile, "hands-off" economic systems give more power to private businesses (and perhaps corporations) to make those decisions, rather than leaving them up to society as a whole, and often limit government involvement in the market economy. Often the primary concern of many "hands-on" economic systems that contain government involvement in market-oriented economies is usually egalitarianism, while the primary concern for traditional "hands-on" socialist economic systems was to rationalize production, better coordinate economic activity (and thus provide a superior form of economic organization and exchange to capitalism) and advance the productive forces of the economy from the perspective that the market mechanism of exchange was prone to systemic crises and inefficiencies; while the primary concern of "hands-off" economic systems is usually private property. Libertarians target individual economic freedom as a primary goal of their "hands-off" policies, though in general, most types of economic systems claim that their system of economic organization is either most efficient or socially effective.

After independence, India opted for a centrally planned economy to try to achieve an effective and equitable allocation of national resources and balanced economic development. The process of formulation and direction of the Five-Year Plans is carried out by the Planning Commission,

headed by the Prime Minister of India as its chairperson.

The number of people employed in non-agricultural occupations in the public and private sectors. Totals are rounded. Private sector data relates to non-agriculture establishments with 10 or more employees. The number of people employed in non-agricultural occupations in the public and private sectors. Totals are rounded. Private sector data relates to non-agriculture establishments with 10 or more employees. India's mixed economy combines features of both capitalist market economy and the socialist command economy, but has shifted more towards the former over the past decade. The public sector generally covers areas which are deemed too important or not profitable enough to leave to the market, including such services as the railways and postal system.

Since independence, there have been phases of nationalizing such areas as banking and, more recently, of privatization.

The economy of India is the twelfth largest economy in the world by nominal value and the fourth largest by purchasing power parity (PPP). In the 1990s, following economic reform from the socialist-inspired economy of post-independence India, the country began to experience rapid economic growth, as markets opened for international competition and investment. In the 21st century, India is an emerging economic power with vast human and natural resources, and a huge knowledge base. Economists predict that by 2020, India will be among the leading

economies of the world. India was under social democratic-based policies from 1947 to 1991. The economy was characterised by extensive regulation, protectionism, and public ownership, leading to pervasive corruption and slow growth. Since 1991, continuing economic liberalisation has moved the economy towards a market-based system. A revival of economic reforms and better economic policy in 2000s accelerated India's economic growth rate. By 2008, India had established itself as the world's second-fastest growing major economy. However, the year 2009 saw a significant slowdown in India's official GDP growth rate to 6.1% as well as the return of a large projected fiscal deficit of 10.3% of GDP which would be among the highest in the world.

India's large service industry accounts for 62.6% of the country's GDP while the industrial and agricultural sector contribute 20% and 17.5% respectively. Agriculture is the predominant occupation in India, accounting for about 52% of employment. The service sector makes up a further 34%, and industrial sector around 14%. The labour force totals half a billion workers. Major agricultural products include rice, wheat, oilseed, cotton, jute, tea, sugarcane, potatoes, cattle, water buffalo, sheep, goats, poultry and fish. Major industries include telecommunications, textiles, chemicals, food processing, steel, transportation equipment, cement, mining, petroleum, machinery, information technology enabled services and software.

India's per capita income (nominal) is \$1032, ranked

139th in the world, while its per capita (PPP) of US\$2, 932 is ranked 128th. Previously a closed economy, India's trade has grown fast. India currently accounts for 1. 5% of World trade as of 2007 according to the WTO. According to the World Trade Statistics of the WTO in 2006, India's total merchandise trade (counting exports and imports) was valued at \$294 billion in 2006 and India's services trade inclusive of export and import was \$143 billion.

Thus, India's global economic engagement in 2006 covering both merchandise and services trade was of the order of \$437 billion, up by a record 72% from a level of \$253 billion in 2004. India's trade has reached a still relatively moderate share 24% of GDP in 2006, up from 6% in 1985.

Despite robust economic growth, India continues to face many major problems. The recent economic development has widened the economic inequality across the country. Despite sustained high economic growth rate, approximately 80% of its population lives on less than \$2 a day (PPP). Even though the arrival of Green Revolution brought end to famines in India, 40% of children under the age of three are underweight and a third of all men and women suffer from chronic energy deficiency.

History

India's economic history can be broadly divided into three eras, beginning with the pre-colonial period lasting up to the 18th century. The advent of British colonisation started the colonial period in the early 19th century, which ended with

independence in 1947. The third period stretches from independence in 1947 until now.

Pre-colonial

The citizens of the Indus Valley civilisation, a permanent settlement that flourished between 2800 BC and 1800 BC, practiced agriculture, domesticated animals, used uniform weights and measures, made tools and weapons, and traded with other cities. Evidence of well planned streets, a drainage system and water supply reveals their knowledge of urban planning, which included the world's first urban sanitation systems and the existence of a form of municipal government.

The 1872 census revealed that 99. 3% of the population of the region constituting present-day India resided in villages, whose economies were largely isolated and self-sustaining, with agriculture the predominant occupation. This satisfied the food requirements of the village and provided raw materials for hand-based industries, such as textiles, food processing and crafts. Although many kingdoms and rulers issued coins, barter was prevalent. Villages paid a portion of their agricultural produce as revenue to the rulers, while its craftsmen received a part of the crops at harvest time for their services.

Religion, especially Hinduism, and the caste and the joint family systems, played an influential role in shaping economic activities. The caste system functioned much like medieval European guilds, ensuring the division of labour, providing for the training of apprentices and, in some cases,

allowing manufacturers to achieve narrow specialization. For instance, in certain regions, producing each variety of cloth was the specialty of a particular sub-caste.

References

- Bhatt, Anil: *Caste, Class and Politics: An Empirical Profile of Social Stratification in Modern India*, Delhi, Manohar Book Service, 1975.
- Dumont, Louis: *The Caste System and Its Implications*, London, Granada Pub. Ltd., 1970.
- Engineer, Asghar Ali: *Mandal Commission Controversy*, Delhi, Ajanta Publications, 1991.
- Gorhe, Neelam: *Social Development and Dalit Women*, Gyan Pub. , New Delhi, 1995.
- Gurukul, Rajan: *The Formation of Caste Society in Kerala*, Rawat Publications, New Delhi, 1994.
- Hutton, J. H.: *Caste in India: Its Nature, Function and Origins*, London, Cambridge University Press, 1946.
- Jaffrelot, Christopher: *Dr. Ambedkar and Untouchability: Fighting the Indian Caste System*, New York, Columbia University Press, 2005.
- Juergensmeyer, Mark: *Religion as Social Vision: The Movement Against Untouchability in 20th Century Punjab*, University of California Press, Berkeley, 1979.
- Karve, Irawati: *Hindu Society: An Interpretation*, Poona, Sangam Press, 1961.
- Lakshmana, C.: *Caste Dynamics in Village India*, Nachiketa Publications, Bombay, 1973.
- Mayer, A.: *Caste in an Indian Village: Change and Continuity 1954-1992*, Delhi, OUP, 1996.
- Mitter, Sara S.: *Dharma's Daughters: Contemporary Indian Women and Hindu Culture*, NJ, Rutgers University Press, 1991.
- Rao, M. S. A.: *Social Movement and Social Transformation: A Study of Backward Class Movement*, New Delhi, Macmillian Press, 1978.
- Satyamurthy, T.V.: *Region, Religion, Caste, Gender and Culture in Contemporary India*, Delhi, OUP, 1996.
- Sharma, K. L.: *Caste, Class and Social Movements*, Rawat Publications, Jaipur, 1986.

Tagore and His India

Gopal Pal

Voice of Bengal

Rabindranath Tagore, who died in 1941 at the age of eighty, is a towering figure in the millennium-old literature of Bengal. Anyone who becomes familiar with this large and flourishing tradition will be impressed by the power of Tagore's presence in Bangladesh and in India. His poetry as well as his novels, short stories, and essays are very widely read, and the songs he composed reverberate around the eastern part of India and throughout Bangladesh.

In contrast, in the rest of the world, especially in Europe and America, the excitement that Tagore's writings created in the early years of the twentieth century has largely vanished. The enthusiasm with which his work was once greeted was quite remarkable. *Gitanjali*, a selection of his poetry for which he was awarded the Nobel Prize in Literature in 1913, was published in English translation in London in March of that year, and had been reprinted ten times by November, when the award was announced. But he is not much read now in the West, and already by 1937, Graham Greene was able to say: "As for Rabindranath Tagore, I cannot believe that anyone but Mr. Yeats can still take his poems very seriously."

The Mystic

The contrast between Tagore's commanding presence in Bengali literature and culture, and his near-total eclipse in the rest of the world, is perhaps less interesting than the distinction between the view of Tagore as a deeply relevant and many-sided contemporary thinker in Bangladesh and India, and his image in the West as a repetitive and remote spiritualist. Graham Greene had, in fact, gone on to explain that he

associated Tagore "with what Chesterton calls 'the bright pebbly eyes' of the Theosophists." Certainly, an air of mysticism played some part in the "selling" of Rabindranath Tagore to the West by Yeats, Ezra Pound, and his other early champions. Even Anna Akhmatova, one of Tagore's few later admirers (who translated his poems into Russian in the mid-1960s), talks of "that mighty flow of poetry which takes its strength from Hinduism as from the Ganges, and is called Rabindranath Tagore."

Confluence of Cultures

Rabindranath did come from a Hindu family—one of the landed gentry who owned estates mostly in what is now Bangladesh. But whatever wisdom there might be in Akhmatova's invoking of Hinduism and the Ganges, it did not prevent the largely Muslim citizens of Bangladesh from having a deep sense of identity with Tagore and his ideas. Nor did it stop the newly independent Bangladesh from choosing one of Tagore's songs—the "Amar Sonar Bangla" which means "my golden Bengal"—as its national anthem. This must be very confusing to those who see the contemporary world as a "clash of civilizations"—with "the Muslim civilization," "the Hindu civilization," and "the Western civilization," each forcefully confronting the others. They would also be confused by Rabindranath Tagore's own description of his Bengali family as the product of "a confluence of three cultures: Hindu, Mohammedan, and British".

Rabindranath's grandfather, Dwarkanath, was well known for his command of Arabic and Persian, and Rabindranath grew up in a family atmosphere in which a deep knowledge of Sanskrit and ancient Hindu texts was combined with an understanding of Islamic traditions as well as Persian literature. It is not so much that Rabindranath tried to produce—or had an interest in producing—a "synthesis" of the different religions (as the great Mughal emperor Akbar tried hard to achieve) as that his outlook was persistently non-sectarian, and his writings—some two hundred books—show the influence of different parts of the Indian cultural background as well as of the rest of the world.

Asst. Professor, Dept. of Bengali, Deoghar College, Deoghar

Abode of Peace

Most of his work was written at Santiniketan (Abode of Peace), the small town that grew around the school he founded in Bengal in 1901, and he not only conceived there an imaginative and innovative system of education, but through his writings and his influence on students and teachers, he was able to use the school as a base from which he could take a major part in India's social, political, and cultural movements.

The profoundly original writer, whose elegant prose and magical poetry Bengali readers know well, is not the sermonizing spiritual guru admired—and then rejected—in London. Tagore was not only an immensely versatile poet; he was also a great short story writer, novelist, playwright, essayist, and composer of songs, as well as a talented painter whose pictures, with their mixture of representation and abstraction, are only now beginning to receive the acclaim that they have long deserved. His essays, moreover, ranged over literature, politics, culture, social change, religious beliefs, philosophical analysis, international relations, and much else. The coincidence of the fiftieth anniversary of Indian independence with the publication of a selection of Tagore's letters by Cambridge University Press, brought Tagore's ideas and reflections to the fore, which makes it important to examine what kind of leadership in thought and understanding he provided in the Indian subcontinent in the first half of this century.

Gandhi and Tagore

Since Rabindranath Tagore and Mohandas Gandhi were two leading Indian thinkers in the twentieth century, many commentators have tried to compare their ideas. On learning of Rabindranath's death, Jawaharlal Nehru, then incarcerated in a British jail in India, wrote in his prison diary for August 7, 1941:

"Gandhi and Tagore. Two types entirely different from each other, and yet both of them typical of India, both in the long line of India's great men ... It is not so much because of any single virtue but because of the tout ensemble, that I felt that among the world's great men today Gandhi and Tagore were supreme as human beings. What good fortune for me to have come into close contact with them."

Romain Rolland was fascinated by the contrast between them, and when he completed his book on Gandhi, he wrote to an Indian academic, in March 1923: "I have finished my *Gandhi*, in which I pay tribute to your two great river-like souls, overflowing with divine spirit, Tagore and Gandhi." The following month, he recorded in his diary an account of some of the differences between Gandhi and Tagore written by Reverend C.F. Andrews, the English clergyman and public activist who was a close friend of both men (and whose important role in Gandhi's life in South Africa as well as India is well portrayed in Richard Attenborough's film *Gandhi* [1982]). Andrews described to Rolland a discussion between Tagore and Gandhi, at which he was present, on subjects that divided them:

"The first subject of discussion was idols; Gandhi defended them, believing the masses incapable of raising themselves immediately to abstract ideas. Tagore cannot bear to see the people eternally treated as a child. Gandhi quoted the great things achieved in Europe by the flag as an idol; Tagore found it easy to object, but Gandhi held his ground, contrasting European flags bearing eagles, etc., with his own, on which he has put a spinning wheel. The second point of discussion was nationalism, which Gandhi defended. He said that one must go through nationalism to reach internationalism, in the same way that one must go through war to reach peace."

Tagore greatly admired Gandhi but he had many disagreements with him on a variety of subjects, including nationalism, patriotism, the importance of cultural exchange, the role of rationality and of science, and the nature of economic and social development. These differences, I shall argue, have a clear and consistent pattern, with Tagore pressing for more room for reasoning, and for a less traditionalist view, a greater interest in the rest of the world, and more respect for science and for objectivity generally.

Rabindranath knew that he could not have given India the political leadership that Gandhi provided, and he was never stingy in his praise for what Gandhi did for the nation (it was, in fact, Tagore who popularized the term "Mahatma"—great soul—as a description of Gandhi). And yet each remained deeply critical of many things that the other stood for. That Mahatma Gandhi has received incomparably more attention

outside India and also within much of India itself makes it important to understand "Tagore's side" of the Gandhi-Tagore debates. In his prison diary, Nehru wrote: "Perhaps it is as well that [Tagore] died now and did not see the many horrors that are likely to descend in increasing measure on the world and on India. He had seen enough and he was infinitely sad and unhappy." Toward the end of his life, Tagore was indeed becoming discouraged about the state of India, especially as its normal burden of problems, such as hunger and poverty, was being supplemented by politically organized incitement to "communal" violence between Hindus and Muslims. This conflict would lead in 1947, six years after Tagore's death, to the widespread killing that took place during partition; but there was much gore already during his declining days. In December 1939, he wrote to his friend Leonard Elmhirst, the English philanthropist and social reformer who had worked closely with him on rural reconstruction in India (and who had gone on to found the Dartington Hall Trust in England and a progressive school at Dartington that explicitly invoked Rabindranath's educational ideals): "It does not need a defeatist to feel deeply anxious about the future of millions who, with all their innate culture and their peaceful traditions are being simultaneously subjected to hunger, disease, exploitations foreign and indigenous, and the seething discontents of communalism."

How would Tagore have viewed the India of today? Would he see progress there, or

wasted opportunity, perhaps even a betrayal of its promise and conviction? And, on a wider subject, how would he react to the spread of cultural separatism in the contemporary world?

East and West

Given the vast range of his creative achievements, perhaps the most astonishing aspect of the image of Tagore in the West is its narrowness; he is recurrently viewed as "the great mystic from the East," an image with a putative message for the West, which some would welcome, others dislike, and still others find deeply boring. To a great extent this Tagore was the West's own creation, part of its tradition of message-seeking from the East, particularly from India, which—as Hegel put it—had "existed for millennia in the imagination of the Europeans." Friedrich Schlegel, Schelling, Herder, and Schopenhauer were only a few of the thinkers who followed the same pattern. They theorized, at first, that India was the source of superior wisdom. Schopenhauer at one stage even argued that the New Testament "must somehow be of Indian origin: this is attested by its completely Indian ethics, which transforms morals into asceticism, its pessimism, and its avatar," in "the person of Christ." But then they rejected their own theories with great vehemence, sometimes blaming India for not living up to their unfounded expectations. We can imagine that Rabindranath's physical appearance — handsome, bearded, dressed in non-Western clothes — may, to some extent, have encouraged his being seen as a carrier of exotic wisdom. Yasunari Kawabata, the first Japanese Nobel

Laureate in Literature, treasured memories from his middle-school days of "this sage-like poet":

His white hair flowed softly down both sides of his forehead; the tufts of hair under the temples also were long like two beards, and linking up with the hair on his cheeks, continued into his beard, so that he gave an impression, to the boy I was then, of some ancient Oriental wizard.

References

- Bakshi, S.R. : *Rabindra Nath Tagore and the Challenges of Today*, New Delhi, Om Publications, 2001.
- Barman, Suren Deb : *Rabindranath Tagore and Tripura*, Kolkata, Minerva, 2006.
- Bharucha, Rustom : *Another Asia : Rabindranath Tagore and Okakura Tenshin*, New Delhi, Oxford University Press, 2006.
- Bose, Aurobindo : *Later Poems of Rabindranath Tagore*, New Delhi, Rupa & Co., 2002.
- Chakrabarti, Mohit : *Rabindranath Tagore : A Miscellany*, New Delhi, Kanishka Pub., 2003.
- Chatterjee, Indira : *A Thematic Study of Tagore's Novels*, Gurgaon, Shubhi Pub., 2007.
- Chaudhuri, Sukanta : *Rabindranath Tagore : Selected Poems*, New Delhi, Oxford Pub., 2004.
- Chunkapura, Jose : *The God of Rabindranath Tagore : A Study of the Evolution of His Understanding of God*, Kolkata, Visva-Bharati, 2002.
- Colussi, Luciano : *Universality in Tagore : Souvenir of a Symposium on Rabindranath Tagore*, Calcutta, Firma KLM, 1991.
- Das, Chandra Mohan : *The Philosophy of Rabindranath Tagore : His Social, Political, Religious and Educational Views*, New Delhi, Deep & Deep, 1996.
- Das, Jolly : *Eliot's Prismatic Plays : A Multifaceted Quest*, New Delhi, Atlantic, 2007.
- Das, Sisir Kumar and Sukanta Chaudhuri : *Rabindranath Tagore: Selected Writings on Literature and Language*, Delhi, Oxford University Press, 2001.